

رسالة في بيان الرُّضْع والأَرْسَال في حالة الطَّوَّافِ

حالتِ طواف میں ہاتھ باندھنے اور چھوڑنے کا حکم

تصنيف

ملا علی بن سلطان محمد القاری الحنفی

المتوفی ۱۰۱۴ھ

ترجمہ تخریج و حواشی

حضرت مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی رَحْمَةُ اللهِ عَلَيْهِ

(رکن دارالافتاء جمعیت اشاعت السنۃ پاکستان)

جمعیت اشاعت السنۃ پاکستان

نور مسجد کاغذی بازار کراچی ۷۴۰۰۰

رِسَالَةٌ فِي
بَيَانِ الْوَضْعِ وَالْإِرْسَالِ فِي حَالَةِ الطَّوَافِ
حَالَتِ طَوَافِ مِیں ہاتھ چھوڑنے
اور باندھنے کا حکم

مؤلف۔

مُلا علی قاری حنفی

(ت ۱۰۱۳ھ)

ترجمہ، تخریج، تحشیہ، مع احوال علماء و کتب

حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

ناشر

جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد، کاغذی بازار، میٹھادر، کراچی، فون: 32439799

نام کتاب : حالت طواف میں ہاتھ چھوڑنے اور باندھنے کا حکم

مؤلف : ملا علی قاری

ترجمہ، تخریج، تحشیہ : مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت : رجب المرجب ۱۴۳۲ھ / جون ۲۰۱۱ء

تعداد اشاعت : ۳۵۰۰

ناشر : جمعیت اشاعت السنّت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار، شہادر، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net پر موجود ہے۔

فہرست

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
5	پیش لفظ	☆
7	احوال مصنف	☆
9	رسالہ کی ابتداء	۱۔
9	رسالہ تحریر کرتے کا سبب	۲۔
10	اشیاء ممکنہ میں اصل عدم ہے	۳۔
10	ہر چیز اصل میں نہاج و جائز ہے	۴۔
12	مذمت نقل کا محتاج ہے	۵۔
12	حضور ﷺ کا فرمان ”مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو“	۶۔
12	حجۃ الوداع کے اعراب	۷۔
13	حضور ﷺ کے حج کو حجۃ الوداع، حجۃ الاسلام، حجۃ البلاغ،	۸۔
13	حجۃ التمام والکمال کہنے کی وجہ	۹۔
13	امام نووی کی شرح	۱۰۔
14	حضور ﷺ نے طواف میں ہاتھ باندھے ہوتے تو صحابہ اقتداء کرتے	۱۱۔
15	حدیث ”میرے رب نے ادب سکھایا“ اور اس کی شرح	۱۲۔
16	ائمہ اربعہ اور ان کے متبعین نے طواف میں ہاتھ باندھنے کا	۱۳۔
16	ذکر نہیں کیا	۱۴۔
17	حدیث ”یہ امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“ اور اس کی شرح	۱۵۔
18	حدیث ”بیت اللہ کے گرد طواف نماز کی مثل ہے“	
18	اس حدیث پر علامہ ابوالحسن سندھی کا کلام	

- ۱۶۔ امام ترمذی کا تعارف 19
- ۱۷۔ ترمذی نام کے مشاہیر 19
- ۱۸۔ ”جامع ترمذی“ کا تعارف 19
- ۱۹۔ امام حاکم کا تعارف 21
- ۲۰۔ ”مستدرک“ کا تعارف 21
- ۲۱۔ امام بیہقی کا تعارف 24
- ۲۲۔ ”شعب الایمان کا تعارف 24
- ۲۳۔ طواف کو نماز سے تشبیہ دینے کی وجہ 27
- ۲۴۔ بدعت کسے کہتے ہیں اور اس کی اقسام 29
- ۲۵۔ حدیث ”جس نے ہمارے امر میں ایسی چیز پیدا کی جو اس سے نہ ہو“ 28
- ۲۶۔ اس حدیث شریف کا مطلب از علامہ ابوالحسن سندھی 28
- ۲۷۔ امام بخاری کا تعارف 29
- ۲۸۔ امام مسلم کا تعارف 31
- ۲۹۔ ”صحیح مسلم“ کا تعارف 31
- ۳۰۔ حدیث ”جسے مسلمان اچھا جائیں وہ عند اللہ بھی اچھا ہے“ 32
- ۳۱۔ حدیث ”اپنے اوپر سوادِ اعظم کو لازم پکڑو“ 33
- ۳۲۔ حدیث ”اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے اعمال کو نہیں دیکھتا“ 33
- ۳۳۔ اس حدیث شریف کی شرح 34
- ۳۴۔ حدیث جبریل علیہ السلام پر علماء کا کلام 35
- ۳۵۔ حدیث ”تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا کہ وہ تجھے دیکھ رہا ہے“ 36
- ۳۶۔ اسی مسئلہ کے متعلق ”شرح اللباب“ میں مصنف کا کلام 38
- ۳۷۔ نماز میں ناف کے نیچے ہاتھ باندھنا سنت ہے 39

پیش لفظ

حج اسلام کے ارکان میں سے ایک عظیم رکن ہے اور مناسک حج قرآن وحدیث پھر حضور سرور کائنات ﷺ کے مبارک عمل سے اُمت کو ملے، صحابہ کرام علیہم الرضوان نے دیگر لوگوں کو مناسک حج تعلیم فرمائی اور اُن میں سے حج کے کچھ اعمال وہ ہیں کہ جن کے بارے میں صریح قول نہ قرآن کریم سے اور نہ احادیث نبویہ سے اور نہ ہی صحابہ کرام سے مروی ہے مگر قرناً بعد قرن، زمانہ بزمانہ، نسل در نسل عمل کے ذریعے وہ عمل ہم تک پہنچا، اُن میں سے حالت طواف میں ہاتھ چھوڑ کر چلنا ہے نبی کریم ﷺ کی ظاہری حیات پھر حضرات صحابہ کرام سے لے کر آج تک اُمت اس پر عمل پیرا رہی اگر کسی نے اس عمل کا خلاف بھی کیا ہو یا لکھا ہو تو وہ اُمت میں معروف نہ ہو سکا اور نہ ہی لوگ اُس پر عمل پیرا ہوئے، لہذا اگر کہا جائے کہ حالت طواف میں ہاتھ چھوڑ کر چلنا ہر زمانے میں اتنے لوگوں نے اپنے عمل کے ذریعے اسے بیان کیا ہے کہ اُن کا جھوٹ اور غلط پر متفق ہونا بظاہر محال ہے۔

باقی رہی یہ بات کہ طواف نماز کی مثل ہے جس طرح نماز میں بندہ اللہ تعالیٰ کے حضور حاضر ہوتا ہے اسی طرح طواف میں بھی بندہ اپنے پروردگار کے حضور حاضر ہوتا ہے تو نماز میں ادب یہ ہے کہ ہاتھ باندھ کر کھڑا ہوا جائے تو طواف میں بھی یہی ادب ہونا چاہئے کیونکہ طواف مثل نماز ہے اس اعتراض کا رسالہ میں کافی شافی جواب دیا گیا ہے مزید یہ ہے کہ کیا ادب ہے اور کیا ادب نہیں ہے یہ حضور ﷺ سے بڑھ کر کوئی نہیں جانتا اور اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں حضور ﷺ سے بڑھ کر کوئی ادب کرنے والا نہیں ہے اگر ادب یہی ہوتا تو حضور ﷺ نے ضرور طواف میں ہاتھ باندھے ہوتے

اور صحابہ کرام نے آپ ﷺ کو دیکھ کر اس پر عمل کیا ہوتا پھر تابعین صحابہ کو دیکھ کر اس پر عمل کرتے اس طرح یہ عمل ہم تک پہنچ جاتا اور پھر اس کا خلاف کرنے والوں کو نبی کریم ﷺ یا صحابہ کرام، تابعین عظام علیہم الرضوان کی طرف سے ضرور روکا گیا ہوتا اور اس منع کی روایت بھی کسی کتاب میں مذکور ہوتی حالانکہ ایسا نہیں ہے تو ماننا پڑے گا طواف میں ادب یہی ہے ہاتھ باندھنے کے بجائے ہاتھ چھوڑے جائیں۔

ملا علی قاری علیہ الرحمۃ کا یہ رسالہ ”حاشیہ ارشاد الساری الی مناسک الملا علی القاری“ میں مذکور تھا اور عربی میں تو تقریباً دو صفحات پر مشتمل تھا جب مفتی صاحب قبلہ نے ترجمہ کیا تو ترجمہ کے تین صفحات بنے اور اس پر حضرت نے تخریج و تشریح اور احوال مصنفین و کتب سب لکھ دیے تو یہ کئی صفحات کو پہنچ گیا۔

جیسا کہ پچھلے ماہ ہمارے ادارے جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان نے دوسرے روز رمی کے حکم میں علامہ آخوند جان حنفی کا رسالہ ترجمہ و تخریج و حواشی و احوال کتب و مصنفین کے ساتھ پیش کیا، اس ماہ ادارہ اس رسالہ کو اپنی سلسلہ اشاعت نمبر دو سو چھ (۲۰۶) پر شائع کرنے کا اہتمام کر رہا ہے۔

امید ہے کہ حضرت کا یہ کام بھی عوام و خواص کے لئے نافع اور ان میں مقبول ہوگا۔ اللہ تعالیٰ حضرت علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی و معاونین اور دیگر اراکین ادارہ کی اس سعی کو اپنی بارگاہ میں اپنے حبیب کے طفیل قبول فرمائے۔ آمین۔

محمد عرفان ضیائی

خادم جمعیت اشاعت اہلسنت، پاکستان

احوال مصنف

امام نور الدین ابوالحسن بن علی بن سلطان محمد قاری ہروی مکی حنفی جو ”ملا علی القاری“ کے نام سے معروف ہیں۔

اور ملا نجم میں بڑے عالم کو کہتے ہیں اور قاری کے لقب سے اس لئے مشہور ہوئے کہ آپ علم القراءت کے بہت بڑے ماہر عالم تھے، ہروی اس لئے کہلائے کہ آپ ”ہرات“ میں پیدا ہوئے، وہیں قرآن کریم حفظ کیا، تجوید اور علم القراءت علامہ معین الدین بن حافظ زین الدین سے حاصل کیا اور پھر اپنے زمانے میں اپنے شہر کے شیوخ سے علوم حاصل کئے اور جب اسماعیل بن حیدر صفوی جو ”شاہ اسماعیل“ کے نام سے معروف تھا اور صفویہ رافضیہ کا پہلا بادشاہ تھا اس نے ہرات پر تسلط حاصل کیا اور مسلمان ظلماً قتل کئے جانے لگے تو علماء کی ایک بڑی جماعت نے وہاں سے ہجرت کی جن میں ملا علی قاری بھی تھے، مؤرخین نے آپ کی پیدائش کا سال ذکر نہیں کیا، یہ ضرور لکھا ہے کہ آپ ۹۵۲ھ کے بعد مکہ مکرمہ آئے۔

ملا علی قاری علم کا بے حد ذوق رکھتے تھے، کہتے ہیں آپ کو جب بھی دیکھا گیا تو آپ کے پاس یا تو کوئی کتاب ہوتی یا کسی عالم کے سامنے بیٹھے ہوتے، اس طرح آپ نے مسجد حرام کے علماء کی صحبت کو لازم کر لیا۔ ملا علی قاری نے بے شمار علماء سے ا کتاب علم کیا جن میں علامہ معین الدین، امام شہاب الدین ابوالعباس احمد بن محمد بن محمد بن علی بن محمد بن علی بن حجر ہیتمی سعدی انصاری شافعی، مصری، مکی (ت ۹۷۳ھ)، صاحب ”کنز العمال“، فقیہ محدث شیخ علاؤ الدین بن حسام الدین عبد الملک بن قاضیجان قرشی ہندی ثم المدنی ثم المکی (ت ۹۷۵ھ)، فقیہ محدث قاضی ملا عبد اللہ بن

سعد الدین عمری سندھی ثم کی حنفی (ت ۹۸۴ھ)، قطب الدین محمد بن علاؤ الدین احمد بن محمد نہراوانی ہندی ثم کی حنفی، فقیہ سنان الدین یوسف بن عبد اللہ اماسی رومی حنفی (ت ۱۰۰۰ھ) وغیرہم شامل ہیں۔

اور آپ کے تلامذہ کی تعداد کثیر ہے کیونکہ آپ اپنے زمانے کے بہت بڑے عالم، محدث، فقیہ اور قاری تھے اور آپ کے نامور تلامذہ میں امام و خطیب حرم مکی مفتی شیخ محی الدین عبدالقادر بن محمد بن یحییٰ طبری شافعی مکی (ت ۱۰۳۳ھ)، فقیہ قاضی عبدالرحمن بن عیسیٰ بن مرشد عمری مرشدی مکی حنفی (ت ۱۰۳۷ھ)، شیخ محمد ابو عبد اللہ (ت ۱۰۶۱ھ)، جن کا لقب عبدالعظیم مکی حنفی تھا اور سید معظم الحسنی ملکی وغیرہم شامل ہیں۔

علم و عرفان کا یہ آفتاب شوال المکرم ۱۰۱۴ھ میں مکہ مکرمہ میں غروب ہو گیا، اور انہیں جنت المعلیٰ میں دفن کیا گیا، کہتے ہیں کہ جب آپ کے وصال کی خبر مصر پہنچی تو ازہر میں چار ہزار سے زائد مجمع میں آپ کی نماز جنازہ پڑھی گئی۔

ملا علی قاری کا شمار گیارہویں صدی ہجری کے محققین، مدققین علماء میں ہوتا ہے اس میں کوئی غلو نہیں ہے کہ آپ فقیہ، اصولی، مفسر، مقرر، متکلم، محدث، لغوی اور نحوی تھے، اللہ تعالیٰ نے آپ کو بلا کی ذہانت، عقل راجح، صبر علی التذقیق، قدرت علی التألیف عطا فرمائی تھی۔

اور بعض علماء نے آپ کے پوتے سے مکہ مکرمہ میں سنا کہ ”ہمارے دادا کی تین سوتیلیفات ہیں، وہ آپ نے اپنی اولاد پر وقف کر دیں اور شرط یہ رکھی کہ اُن کی نقل لینے سے منع نہ کیا جائے۔“ (دیکھئے مرقات، ترجمہ الإمام الملا علی القاری، ۱/۳۳)

رِسَالَةٌ فِي بَيَانِ الْوَضْعِ وَالْإِرْسَالِ فِي حَالَةِ الطَّوَافِ

لِلْمَلَّا عَلَى الْقَارِي الْحَنَفِي الْمَتَوَفَى ١٠١٢ هـ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تمام تعریفیں اُس ذات کے لئے جس نے کتاب غیر ذی عوج کو اتارا، اور ایسے طریقے پر رسول بھیجے کہ جس میں کوئی حرج نہیں، اور درود و سلام ہوں، اُس پر کہ جس نے حجّتوں کو بیان فرمایا اور حج کا طریقہ اور تمام سیدھے راستے معین فرمائے اور آپ کی آل اور آپ کے اصحاب پر جو طلبِ رضا کے لئے راہِ ہدایت کی ہر عُرْوَع پر چلنے میں آپ کے پیروکار ہیں۔

حمد و صلاۃ کے بعد پس اپنے رب کی رحمت کا اُمیدوار علی بن سلطان محمد الکھروی القاری عرض کرتا ہے کہ مجھ سے دورانِ طواف سینے پر ہاتھ رکھنے کے بارے میں سوال کیا گیا تو میں (علی قاری) کہتا ہوں کہ جائز نہیں ہے حتیٰ کہ ضعیف مذہب میں (بھی) اُس کے لئے کہ جس کی آنکھ کے لئے اللہ تعالیٰ نے وصفِ انکشاف کا ارادہ فرمایا، یہاں تک کہ مجھ سے میرے کچھ بھائیوں، میرے بعض معزز ساتھیوں نے اس مطلب کے منع پر نقلِ صریح یا دلیل صحیح کا مطالبہ کیا اس لئے کہ ہمارے بعض علماء سے مروی ہے ہمارے فضلاء کے نزدیک معتبر یہ ہے کہ حنفی مذہب میں یہ وضع (یعنی دورانِ طواف سینہ پر ہاتھ رکھنا) مستحب ہونی چاہئے۔

تو میں (علی قاری) اللہ تعالیٰ کی عطا کردہ توفیق سے عرض کرتا ہوں کہ جس کے قبضہ قدرت میں تحقیق کی بائیں ہیں، بے شک اشیاء ممکنہ میں اصل عدم ہے (۱) اور

۱۔ شئی موجود کہتے ہیں جیسا کہ ”شرح بدء الأملی“ (ص ۱۴۵) میں ہے، اس لئے مصنف نے اشیاء ممکنہ کہا اور ان میں اصل عدم ہے کہ حادث میں اور یہاں ایک اور قاعدہ ہے قاری کے فائدے کے لئے جسے ذکر کیا جاتا ہے چنانچہ صدر الشریعہ لکھتے ہیں: ”الأصل فسی الأشیاء الإباحة، یعنی ہر چیز اصل میں مباح و جائز ہے۔ یہ اصل حضرت امام شافعی اور احناف میں حضرت امام کرخی کے نزدیک ہے۔ (الأشياء والنظائر، الفن الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۶۶) متأخرین احناف نے بھی اس کو تسلیم کیا ہے اور اعلیٰ حضرت امام احمد رضا علیہ الرحمۃ والرضوان بھی اس کو سند لائے ہیں۔ دلیل اس کی یہ ہے کہ اللہ عز وجل نے قرآن کریم میں ارشاد فرمایا:

﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ (البقرہ: ۲۹/۲)

لہذا ہر چیز مباح اور جائز ہے جب تک اس کے عدم جواز یا تحریم پر کوئی دوسرا حکم نہ ہو صاحب ”بدایہ النبی“ کا بھی یہی مسلک ہے۔ (الہدایہ، کتاب الطلاق، باب العدة، فصل: وعلى المحبوبة إلخ، تحت قوله: وليس في عدة إلخ، ۱-۲/۳۲۰، أيضا الأشياء والنظائر، الفن الأول، القواعد الكلية، النوع الأول، القاعدة الثالثة، ص ۶۶)

حدیث شریف میں ہے: ”الْحَلَالُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَالْحَرَامُ مَا حَرَّمَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ وَمَا سَكَتَ عَنْهُ فَهُوَ مِمَّا عَفَا عَنْهُ“ (سنن ابن ماجہ، کتاب الأطعمة، باب أكل الحبوب والنسمن، رقم: ۳۳۶۷، ۴/۶۲۱) ”حلال وہ ہے جو اللہ عز وجل نے اپنی کتاب میں حلال فرمادیا اور حرام وہ ہے جو اللہ عز وجل نے اپنی کتاب میں حرام فرمادیا اور جن چیزوں سے سکوت اختیار فرمایا وہ معاف ہیں اور مباح۔“

لہذا ہر وہ چیز جس سے اللہ عز وجل نے سکوت اختیار فرمایا وہ جائز و مباح ہے اگر اسے کوئی شخص ناجائز یا حرام یا نگاہ کہے اس پر لازم ہے کہ وہ دلیل شرعی لائے کیونکہ سکوت عنہا (جس سے سکوت کیا گیا) کو مباح و جائز کہنے کیلئے یہ حدیث ہی کافی ہے۔ قرآن پاک کی ایک آیت اس مفہوم کو جاہت کرنے والی اوپر بیان ہو چکی ہے دوسری آیت جس سے یہ مفہوم اور زیادہ

صرف نعمتِ قدم کے ساتھ کرم اور جود والے کے وجود کے وجوب کو ثابت کرنے کی

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنَ أَشْيَاءٍ إِن بُدِّلَكُمْ مَسْئُومًا﴾ (المائدة ۱۰۱/۵)
 ”اے ایمان والو! تم ایسی چیزوں کے بارے میں سوال نہ کرو جن کا حکم نازل نہیں کیا گیا کہ اگر
 اُن کا حکم خاہر کر دیا جائے تو تمہیں تکلیف پہنچے۔“

اسی لئے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے شرعی احکام میں کثرتِ سوال سے منع فرمایا کہ اس سے
 شریعت کے احکام کے سخت ہونے کا اندیشہ ہے اس آیت کا واضح مفہوم یہی ہے کہ جن
 چیزوں کے بارے میں کوئی حکم نازل نہیں ہوا وہ غلو میں داخل ہیں۔ اگر ان کی ممانعت
 یا فرضیت کا حکم نازل ہو گیا تو تمہیں تکلیف پہنچے گی۔ لہذا جن چیزوں کے بارے میں کوئی حکم
 نازل نہیں ہوا وہ آیت مذکورہ ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا﴾ کی
 رُوسے جائز و مباح ہیں۔ ﴿يَسْأَلُكَ خُلُودُ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا﴾ ”اور یہ اللہ عزوجل کی
 بیان کردہ حدود میں تو ان سے تجاوز نہ کرو“ لہذا جو ان مسکوت عنہا کو ناجائز یا حرام یا بدعت
 سینہ یا فرض یا واجب کہے وہ قرآن یا حدیث یا قواعد فقہیہ سے دلیل لائے ورنہ یہ اللہ عزوجل
 کی بیان کردہ حدود سے آگے بڑھنا ہے اور اللہ عزوجل اور رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام اور
 شریعت کاملہ پر افتراء ہوگا۔ جس کی قرآن میں شدید مذمت آئی ہے اور سخت ممانعت و تہدید
 کی گئی ہے لہذا میت کو ایصالِ ثواب کیلئے تعینِ وقت کے ساتھ قرآن خوانی یا سوالا لاکہ بارگاہ
 شریف پڑھنا یا پڑھوانا فاتحہ و درود، انعقادِ محافل میلاد شریف اور صلوٰۃ و سلام اور بیعت
 و ارادت وغیرہا کے عدم جواز و بدعت کے قائلین کو قرآن یا احادیث یا اقوال صحابہ یا اقل درجہ
 میں قواعد فقہیہ سے ان کے عدم جواز پر دلیل لانا چاہئے۔ بلا دلیل شرعی ان کے عدم جواز کا
 قول اللہ عزوجل اور رسول اللہ ﷺ پر افتراء ہے، والعیاذ باللہ تعالیٰ۔

یہ امر بھی ملحوظ رکھنا اشد ضروری ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا قول و فعل اور صحابہ کرام کا قول
 و فعل تو حجت شرعیہ ہے مگر ان کا عدم قول اور عدم فعل، عدم جواز کے لئے حجت شرعیہ نہیں وہ
 اسی قاعدہ کے مطابق جائز و مباح ہے کہ ”الْأَصْلُ فِي الْأَشْيَاءِ الْإِبَاحَةُ“ بلکہ امر مباح بہ نیت
 خیر باعث اجر و ثواب ہے اور مستحسن کہ ”لَا غَمَّالَ بِالْيَبَاتِ“ حدیث صحیح ہے بلکہ وہ تمام امور
 مباح جن سے دین کی ترقی یا تعلیمات اسلام کی اشاعت اور شریعت کا تحفظ ہوتا ہے سب

ضرورت ہے تاکہ غیر متناہی کی طرف نسبت لازم نہ آئے، تو اشیاء کی معرفت ضروری ہے جیسا کہ وہ اپنے محل میں جو اس کے مناسب ہے ثابت ہے۔

پھر بحث وجدل کے آداب سے ہے جیسا کہ ارباب نحل و ملل اسی پر ہیں، بے شک مانع اثبات کا محتاج نہیں ہے بلکہ مثبت نقل کا محتاج ہے (۲) بشرطیکہ معاملہ نقلیات سے ہو، ثقہ کی ثقہ سے نقل کے بعد نسبت کے علاقے کا قطعی ہونا ارباب عقول کے ہاں غیر معتبر ہے جیسا کہ یہ اصول میں مصرح ہے کیونکہ یہ متواتر کے شروط سے ہے چہ جائیکہ آحاد سے ہو کہ ایک محسوس تک منتہی ہو، تاکہ اعتماد کی صلاحیت رکھے اور اس پر اعتقاد مبنی ہو۔

پس جب تو نے یہ پہچان لیا تو یہاں تیرے لئے کوئی شبہ نہ رہا، پس میں (علی قاری) کہتے ہوں میرے لئے سند منع سے وہ ہے جو حد جمع کو پہنچی۔

اُن میں سے ایک یہ کہ حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کرام سے فرمایا (۳):

۲۔ مثلاً یہ کہجائے کہ نبی کریم ﷺ مضع مرغیب ہیں تو سائل اس پر منع وارد کرتا ہوا کہے گا اس پر دلیل دوم علی دلیل کے لئے ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطِيعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ رُّسُلِهِ مَنْ يَّشَاءُ﴾ (النساء: ۶۴، ۱۷۹)، ترجمہ: اور اللہ کی شان یہ نہیں اسے عام لوگوں میں غیب کا حکم دے دے، ہاں اللہ جسے چاہتا ہے اپنے رسولوں سے جسے چاہے) پیش کرے گا۔ (اظہر یہ شرط رشید یہ منع کی تعریف، ص ۴۸۹)

۳۔ حضور ﷺ نے فرمایا ”مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو شاید اس سال کے بعد میری تمہاری ملاقات نہ ہو“۔

نبی کریم ﷺ نے حج دس جبری میں فرمایا اسے ”حجۃ اوداع“، ”حجۃ الاسلام“ اور ”حجۃ البلاغ“ اور ”حجۃ التمام والکمال“ کہتے ہیں اسی طرح ”بذل القویۃ فی حوادث سننی النبوة“ (فصل دہم) میں ہے اور غلط ”جسحۃ“ حاء کی زیر اور زبر کے ساتھ درست ہے اسی طرح ”وَدَاع“ بھی واؤ کی زیر اور زبر کے ساتھ درست ہے، اور اس کو ”حجۃ الوداع“ کہنے کا سبب

یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ٹوٹے ٹوٹے دواؤں میں کہا ”شرح لبرفاسی“ (علی المواہب، ۳، ۱۰۴) میں ہے اور ”حجۃ الاسلام“ اس لئے کہا گیا کہ حج کی فرضیت کے بعد نبی کریم ﷺ نے یہی حج کیا جیسا کہ ”لبرفاسی علی المواہب“ میں ہے اور ”حجۃ الاسلام“ اس لئے کہ اس حج میں نبی کریم ﷺ نے احکام شرع وگوں تک پہنچا دیے کافی ”انزقاقانی المواہب“ اور قرآن کریم کی سورۃ مدہ کی آیت نمبر ۲۸ ”الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ الْآيَةَ“ اس حج میں وقوف عرفہ کے دوران نازل ہوئی اس لئے اس حج کو ”حجۃ التمام واکمال“ کہا گیا ہے۔

اس حج کے تقریباً تین ماہ بعد نبی کریم ﷺ کا وصال باکمال ہوا، وہ اس طرح کہ دس ہجری ذوالحجہ کے مہینے میں حج ہوا پھر محرر کا مہینہ آیا، اس کے بعد صفر کا مہینہ آیا اور اس کے بعد ربیع الاول کے جس میں آپ کا وصال باکمال ہوا، اس لئے آپ ﷺ نے اس مبارک سفر میں اپنے صحابہ کو اس طرف متوجہ فرمایا کہ آئندہ میری تمہاری ملاقات نہ ہوگی مجھ سے اچھی طرح حج کا طریقہ سیکھ لو۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب حضور ﷺ نے مزدلفہ اور منی کے راستے میں صحابہ کو ارم علیہم الرضوان وکنکریاں چنے کا حکم فرمایا تو ساتھ فرمایا کہ ”مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو شاید اس سال کے بعد میری اور تمہاری ملاقات نہ ہو“ جیسا کہ ”السُّنَنِ الْكُبْرَى نَسْبِہُی“ میں ہے اور حضرت امہ انصیین رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ حجۃ الوداع میں حج کا شرف پایا تو میں نے حضرت اسامہ اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو دیکھا کہ ایک آپ کی سواری کی ٹکیل تھامے ہوئے تھا جب کہ دوسرا آپ کو سایہ کئے ہوئے تھا، عید کا دن تھا (یعنی ذوالحجہ کی دس تاریخ تھی) آپ سواری پر سوار فرما رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ ”تم اچھی طرح مناسک حاصل کر لو کہ شاید میں آئندہ (ظاہری حیات کے ساتھ) حج نہ کر پاؤں“ جیسا کہ ”صحیح مسلمہ“ (برقمہ: ۳۱۱۷/۳۱۲-۱۲۹۸)، ص ۶۰۰، ۶۰۱ میں ہے۔

اس حدیث شریف کے تحت امام ابو ذر کریم یحییٰ بن شرف نووی شافعی متوفی ۶۷۱ھ لکھتے ہیں

”مجھ سے اپنے مناسک لے لو“ (۴) پس اگر آپ ﷺ نے (دوران طواف) ہاتھ سینہ پر رکھے ہوتے تو صحابہ کرام علیہم الرضوان ضرور اس (میں آپ) کی اقتداء کرتے اور اسلاف عظام اُن کی اتباع کرتے تو ضرور علماء اسلام اُسے ہماری طرف نقل کرتے

حضور ﷺ کے فرمان ”يَسْأَلُكُمْ عَنْ مَنَاسِكِكُمْ“ مجھ سے اپنے مناسک لے لو میں ”لام“ امر کا ہے اور اس کا معنی ہے کہ مجھ سے اپنے مناسک سیکھ لو اور ”صحیح مسلم“ کی ایک اور روایت میں بھی اسی طرح وارد ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ میرے حج میں اقوال و افعال اور وہ بیانات جو حج کے امور اور صفت کے طور وارد ہوئے وہ مجھ سے سیکھ لو اور انہیں قبول کر لو اور یاد کر لو اور اُس پر عمل کرو اور لوگوں کو سکھاؤ، اور یہ فرمان مناسک حج میں اصل کبیر ہے جس طرح حضور ﷺ نے نماز کے لئے فرمایا ”نماز اس طرح پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے دیکھو“ اور حضور ﷺ کے فرمان کہ ”شاید میں آئندہ حج نہ کر پاؤں“ کے بارے میں لکھتے ہیں، نبی کریم ﷺ نے اس میں الوداع ہونے کی طرف اشارہ فرمایا اور یہ خبر دی کہ اب آپ کے وصال بائمال کا وقت ہے اور اس میں صحابہ کرام علیہم الرضوان کو احکام سیکھنے پر براہیجہ کیا کہ صحابہ کرام آپ ﷺ کی رفاقت و مصاحبت سے جس قدر زیادہ فائدہ اٹھا سکتے ہوں اُنھیں، اس لئے اس حج کا نام ”حج الوداع“ رکھا گیا ہے (شرح صحیح مسلم للنووی، کتاب

الحج، باب استحباب رمی جمرۃ نعقبۃ الخ، برقم: ۳۱۰ - (۱۲۹۷)، ۳۸/۹/۵

اور اس سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے احکام حج توقیفی ہیں قیاس کو ان میں دخل نہیں ہے۔ واللہ اعلم

۴- المعجم لأوسط نصیرانی، من اسمہ أحمد، برقم: ۱۹۲۹، ۵۲۳، ۱

ایضاً مجمع تروئد، کتاب الحج، باب الخطف فی الحج، برقم: ۵۶۳۱، ۴۴۵/۳

ایضاً انسْنِ نکیری لنبیہقی، کتاب الحج، باب الإیضاع فی وادی محسّر، برقم:

۹۵۲۴، ۲۰۴/۵، بلفظ ”خُذُوا عَنِّي مَنَاسِكَكُمْ عَنِّي لَا أَرَاكُمْ بَعْدَ عَامِي هَذَا“

ایضاً صحیح مسلم، کتاب الحج، باب استحباب رمی جمرۃ نعقبۃ الخ، برقم:

۳۱۱۵/۳۱۰ - (۱۲۹۷)، ص ۶۰۰، بلفظ ”تَخُذُوا مَنَاسِكَكُمْ فَإِنِّي لَا أَدْرِي

تَعَلَى لَا حَجَّ بَعْدَ حَجَّتِي هَذِهِ“

اور حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے کمال آداب سے زیادہ ادب کسی سے مصہور نہیں جب کہ فرمایا (۵) ”مجھے میرے رب نے ادب سکھایا، پس اچھا کیا مجھے ادب

۵۔ علامہ محمد عبدالرؤف المناوی لکھتے ہیں اَدَبُنِي رَبِّي یعنی مجھے میرے رب نے ظاہری و باطنی اخلاق کے محاسن اور نفس کی ریاضت کی تعلیم ارشاد فرمائی، اور ادب وہ ہے جو اخلاقِ حسنہ اور علومِ مکتبہ سے نفس کیلئے حاصل ہو اور ”شرح السنوٰخ“ میں ادب سے متعلق یہ ہے کہ جو لوگوں کو محاسن کی طرف لے جائے (یعنی ادب کی دولت اچھائیوں کی طرف لے جاتی ہے) فَاحْسُنْ تَأْدِيبِي یعنی علومِ سیہ اور وحشیہ اپنے فضل سے مجھے سکھائے بایں طور کہ انسانوں میں سے کسی ایک کیلئے بھی اس کی نظیر واقع نہ ہوگی بعض علماء نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کو عبودیت کے آداب سکھائے اور مکارمِ اخلاقی ربوبیت سے مہذب فرمایا اور جب نبی ﷺ کو عالم میں بھیجنے کا ارادہ فرمایا تا کہ اللہ تعالیٰ اپنی عبودیت کا اظہار فرمائے تو عالم کیلئے نبی ﷺ کی سیرت کا نمونہ رکھا گیا جیسا کہ خود نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا ”نماز اس طرح پڑھو جس طرح تم مجھے نماز پڑھتے دیکھو“ اور نبی ﷺ کی حالت باطن تو وہ حضور ﷺ کی متابعت میں صدقین اور صدیقین کیلئے۔ سیرالی اللہ میں تینہ ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ﴿فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ۳۱/۳) یعنی تو تم میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ تمہیں محبوب بنائے گا۔ (فیض نقدیر شرح الجامع لصغیر، حرف الهمزة، برقم: ۱۰۳۱، ۲۹۰۰، ۲۹۰۱، ۲۹۰۲، ۲۹۰۳، ۲۹۰۴، ۲۹۰۵، ۲۹۰۶، ۲۹۰۷، ۲۹۰۸، ۲۹۰۹، ۲۹۱۰، ۲۹۱۱، ۲۹۱۲، ۲۹۱۳، ۲۹۱۴، ۲۹۱۵، ۲۹۱۶، ۲۹۱۷، ۲۹۱۸، ۲۹۱۹، ۲۹۲۰، ۲۹۲۱، ۲۹۲۲، ۲۹۲۳، ۲۹۲۴، ۲۹۲۵، ۲۹۲۶، ۲۹۲۷، ۲۹۲۸، ۲۹۲۹، ۲۹۳۰، ۲۹۳۱، ۲۹۳۲، ۲۹۳۳، ۲۹۳۴، ۲۹۳۵، ۲۹۳۶، ۲۹۳۷، ۲۹۳۸، ۲۹۳۹، ۲۹۴۰، ۲۹۴۱، ۲۹۴۲، ۲۹۴۳، ۲۹۴۴، ۲۹۴۵، ۲۹۴۶، ۲۹۴۷، ۲۹۴۸، ۲۹۴۹، ۲۹۵۰، ۲۹۵۱، ۲۹۵۲، ۲۹۵۳، ۲۹۵۴، ۲۹۵۵، ۲۹۵۶، ۲۹۵۷، ۲۹۵۸، ۲۹۵۹، ۲۹۶۰، ۲۹۶۱، ۲۹۶۲، ۲۹۶۳، ۲۹۶۴، ۲۹۶۵، ۲۹۶۶، ۲۹۶۷، ۲۹۶۸، ۲۹۶۹، ۲۹۷۰، ۲۹۷۱، ۲۹۷۲، ۲۹۷۳، ۲۹۷۴، ۲۹۷۵، ۲۹۷۶، ۲۹۷۷، ۲۹۷۸، ۲۹۷۹، ۲۹۸۰، ۲۹۸۱، ۲۹۸۲، ۲۹۸۳، ۲۹۸۴، ۲۹۸۵، ۲۹۸۶، ۲۹۸۷، ۲۹۸۸، ۲۹۸۹، ۲۹۹۰، ۲۹۹۱، ۲۹۹۲، ۲۹۹۳، ۲۹۹۴، ۲۹۹۵، ۲۹۹۶، ۲۹۹۷، ۲۹۹۸، ۲۹۹۹، ۳۰۰۰، ۳۰۰۱، ۳۰۰۲، ۳۰۰۳، ۳۰۰۴، ۳۰۰۵، ۳۰۰۶، ۳۰۰۷، ۳۰۰۸، ۳۰۰۹، ۳۰۱۰، ۳۰۱۱، ۳۰۱۲، ۳۰۱۳، ۳۰۱۴، ۳۰۱۵، ۳۰۱۶، ۳۰۱۷، ۳۰۱۸، ۳۰۱۹، ۳۰۲۰، ۳۰۲۱، ۳۰۲۲، ۳۰۲۳، ۳۰۲۴، ۳۰۲۵، ۳۰۲۶، ۳۰۲۷، ۳۰۲۸، ۳۰۲۹، ۳۰۳۰، ۳۰۳۱، ۳۰۳۲، ۳۰۳۳، ۳۰۳۴، ۳۰۳۵، ۳۰۳۶، ۳۰۳۷، ۳۰۳۸، ۳۰۳۹، ۳۰۴۰، ۳۰۴۱، ۳۰۴۲، ۳۰۴۳، ۳۰۴۴، ۳۰۴۵، ۳۰۴۶، ۳۰۴۷، ۳۰۴۸، ۳۰۴۹، ۳۰۵۰، ۳۰۵۱، ۳۰۵۲، ۳۰۵۳، ۳۰۵۴، ۳۰۵۵، ۳۰۵۶، ۳۰۵۷، ۳۰۵۸، ۳۰۵۹، ۳۰۶۰، ۳۰۶۱، ۳۰۶۲، ۳۰۶۳، ۳۰۶۴، ۳۰۶۵، ۳۰۶۶، ۳۰۶۷، ۳۰۶۸، ۳۰۶۹، ۳۰۷۰، ۳۰۷۱، ۳۰۷۲، ۳۰۷۳، ۳۰۷۴، ۳۰۷۵، ۳۰۷۶، ۳۰۷۷، ۳۰۷۸، ۳۰۷۹، ۳۰۸۰، ۳۰۸۱، ۳۰۸۲، ۳۰۸۳، ۳۰۸۴، ۳۰۸۵، ۳۰۸۶، ۳۰۸۷، ۳۰۸۸، ۳۰۸۹، ۳۰۹۰، ۳۰۹۱، ۳۰۹۲، ۳۰۹۳، ۳۰۹۴، ۳۰۹۵، ۳۰۹۶، ۳۰۹۷، ۳۰۹۸، ۳۰۹۹، ۳۱۰۰، ۳۱۰۱، ۳۱۰۲، ۳۱۰۳، ۳۱۰۴، ۳۱۰۵، ۳۱۰۶، ۳۱۰۷، ۳۱۰۸، ۳۱۰۹، ۳۱۱۰، ۳۱۱۱، ۳۱۱۲، ۳۱۱۳، ۳۱۱۴، ۳۱۱۵، ۳۱۱۶، ۳۱۱۷، ۳۱۱۸، ۳۱۱۹، ۳۱۲۰، ۳۱۲۱، ۳۱۲۲، ۳۱۲۳، ۳۱۲۴، ۳۱۲۵، ۳۱۲۶، ۳۱۲۷، ۳۱۲۸، ۳۱۲۹، ۳۱۳۰، ۳۱۳۱، ۳۱۳۲، ۳۱۳۳، ۳۱۳۴، ۳۱۳۵، ۳۱۳۶، ۳۱۳۷، ۳۱۳۸، ۳۱۳۹، ۳۱۴۰، ۳۱۴۱، ۳۱۴۲، ۳۱۴۳، ۳۱۴۴، ۳۱۴۵، ۳۱۴۶، ۳۱۴۷، ۳۱۴۸، ۳۱۴۹، ۳۱۵۰، ۳۱۵۱، ۳۱۵۲، ۳۱۵۳، ۳۱۵۴، ۳۱۵۵، ۳۱۵۶، ۳۱۵۷، ۳۱۵۸، ۳۱۵۹، ۳۱۶۰، ۳۱۶۱، ۳۱۶۲، ۳۱۶۳، ۳۱۶۴، ۳۱۶۵، ۳۱۶۶، ۳۱۶۷، ۳۱۶۸، ۳۱۶۹، ۳۱۷۰، ۳۱۷۱، ۳۱۷۲، ۳۱۷۳، ۳۱۷۴، ۳۱۷۵، ۳۱۷۶، ۳۱۷۷، ۳۱۷۸، ۳۱۷۹، ۳۱۸۰، ۳۱۸۱، ۳۱۸۲، ۳۱۸۳، ۳۱۸۴، ۳۱۸۵، ۳۱۸۶، ۳۱۸۷، ۳۱۸۸، ۳۱۸۹، ۳۱۹۰، ۳۱۹۱، ۳۱۹۲، ۳۱۹۳، ۳۱۹۴، ۳۱۹۵، ۳۱۹۶، ۳۱۹۷، ۳۱۹۸، ۳۱۹۹، ۳۲۰۰، ۳۲۰۱، ۳۲۰۲، ۳۲۰۳، ۳۲۰۴، ۳۲۰۵، ۳۲۰۶، ۳۲۰۷، ۳۲۰۸، ۳۲۰۹، ۳۲۱۰، ۳۲۱۱، ۳۲۱۲، ۳۲۱۳، ۳۲۱۴، ۳۲۱۵، ۳۲۱۶، ۳۲۱۷، ۳۲۱۸، ۳۲۱۹، ۳۲۲۰، ۳۲۲۱، ۳۲۲۲، ۳۲۲۳، ۳۲۲۴، ۳۲۲۵، ۳۲۲۶، ۳۲۲۷، ۳۲۲۸، ۳۲۲۹، ۳۲۳۰، ۳۲۳۱، ۳۲۳۲، ۳۲۳۳، ۳۲۳۴، ۳۲۳۵، ۳۲۳۶، ۳۲۳۷، ۳۲۳۸، ۳۲۳۹، ۳۲۴۰، ۳۲۴۱، ۳۲۴۲، ۳۲۴۳، ۳۲۴۴، ۳۲۴۵، ۳۲۴۶، ۳۲۴۷، ۳۲۴۸، ۳۲۴۹، ۳۲۵۰، ۳۲۵۱، ۳۲۵۲، ۳۲۵۳، ۳۲۵۴، ۳۲۵۵، ۳۲۵۶، ۳۲۵۷، ۳۲۵۸، ۳۲۵۹، ۳۲۶۰، ۳۲۶۱، ۳۲۶۲، ۳۲۶۳، ۳۲۶۴، ۳۲۶۵، ۳۲۶۶، ۳۲۶۷، ۳۲۶۸، ۳۲۶۹، ۳۲۷۰، ۳۲۷۱، ۳۲۷۲، ۳۲۷۳، ۳۲۷۴، ۳۲۷۵، ۳۲۷۶، ۳۲۷۷، ۳۲۷۸، ۳۲۷۹، ۳۲۸۰، ۳۲۸۱، ۳۲۸۲، ۳۲۸۳، ۳۲۸۴، ۳۲۸۵، ۳۲۸۶، ۳۲۸۷، ۳۲۸۸، ۳۲۸۹، ۳۲۹۰، ۳۲۹۱، ۳۲۹۲، ۳۲۹۳، ۳۲۹۴، ۳۲۹۵، ۳۲۹۶، ۳۲۹۷، ۳۲۹۸، ۳۲۹۹، ۳۳۰۰، ۳۳۰۱، ۳۳۰۲، ۳۳۰۳، ۳۳۰۴، ۳۳۰۵، ۳۳۰۶، ۳۳۰۷، ۳۳۰۸، ۳۳۰۹، ۳۳۱۰، ۳۳۱۱، ۳۳۱۲، ۳۳۱۳، ۳۳۱۴، ۳۳۱۵، ۳۳۱۶، ۳۳۱۷، ۳۳۱۸، ۳۳۱۹، ۳۳۲۰، ۳۳۲۱، ۳۳۲۲، ۳۳۲۳، ۳۳۲۴، ۳۳۲۵، ۳۳۲۶، ۳۳۲۷، ۳۳۲۸، ۳۳۲۹، ۳۳۳۰، ۳۳۳۱، ۳۳۳۲، ۳۳۳۳، ۳۳۳۴، ۳۳۳۵، ۳۳۳۶، ۳۳۳۷، ۳۳۳۸، ۳۳۳۹، ۳۳۴۰، ۳۳۴۱، ۳۳۴۲، ۳۳۴۳، ۳۳۴۴، ۳۳۴۵، ۳۳۴۶، ۳۳۴۷، ۳۳۴۸، ۳۳۴۹، ۳۳۵۰، ۳۳۵۱، ۳۳۵۲، ۳۳۵۳، ۳۳۵۴، ۳۳۵۵، ۳۳۵۶، ۳۳۵۷، ۳۳۵۸، ۳۳۵۹، ۳۳۶۰، ۳۳۶۱، ۳۳۶۲، ۳۳۶۳، ۳۳۶۴، ۳۳۶۵، ۳۳۶۶، ۳۳۶۷، ۳۳۶۸، ۳۳۶۹، ۳۳۷۰، ۳۳۷۱، ۳۳۷۲، ۳۳۷۳، ۳۳۷۴، ۳۳۷۵، ۳۳۷۶، ۳۳۷۷، ۳۳۷۸، ۳۳۷۹، ۳۳۸۰، ۳۳۸۱، ۳۳۸۲، ۳۳۸۳، ۳۳۸۴، ۳۳۸۵، ۳۳۸۶، ۳۳۸۷، ۳۳۸۸، ۳۳۸۹، ۳۳۹۰، ۳۳۹۱، ۳۳۹۲، ۳۳۹۳، ۳۳۹۴، ۳۳۹۵، ۳۳۹۶، ۳۳۹۷، ۳۳۹۸، ۳۳۹۹، ۳۴۰۰، ۳۴۰۱، ۳۴۰۲، ۳۴۰۳، ۳۴۰۴، ۳۴۰۵، ۳۴۰۶، ۳۴۰۷، ۳۴۰۸، ۳۴۰۹، ۳۴۱۰، ۳۴۱۱، ۳۴۱۲، ۳۴۱۳، ۳۴۱۴، ۳۴۱۵، ۳۴۱۶، ۳۴۱۷، ۳۴۱۸، ۳۴۱۹، ۳۴۲۰، ۳۴۲۱، ۳۴۲۲، ۳۴۲۳، ۳۴۲۴، ۳۴۲۵، ۳۴۲۶، ۳۴۲۷، ۳۴۲۸، ۳۴۲۹، ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۳۲، ۳۴۳۳، ۳۴۳۴، ۳۴۳۵، ۳۴۳۶، ۳۴۳۷، ۳۴۳۸، ۳۴۳۹، ۳۴۴۰، ۳۴۴۱، ۳۴۴۲، ۳۴۴۳، ۳۴۴۴، ۳۴۴۵، ۳۴۴۶، ۳۴۴۷، ۳۴۴۸، ۳۴۴۹، ۳۴۵۰، ۳۴۵۱، ۳۴۵۲، ۳۴۵۳، ۳۴۵۴، ۳۴۵۵، ۳۴۵۶، ۳۴۵۷، ۳۴۵۸، ۳۴۵۹، ۳۴۶۰، ۳۴۶۱، ۳۴۶۲، ۳۴۶۳، ۳۴۶۴، ۳۴۶۵، ۳۴۶۶، ۳۴۶۷، ۳۴۶۸، ۳۴۶۹، ۳۴۷۰، ۳۴۷۱، ۳۴۷۲، ۳۴۷۳، ۳۴۷۴، ۳۴۷۵، ۳۴۷۶، ۳۴۷۷، ۳۴۷۸، ۳۴۷۹، ۳۴۸۰، ۳۴۸۱، ۳۴۸۲، ۳۴۸۳، ۳۴۸۴، ۳۴۸۵، ۳۴۸۶، ۳۴۸۷، ۳۴۸۸، ۳۴۸۹، ۳۴۹۰، ۳۴۹۱، ۳۴۹۲، ۳۴۹۳، ۳۴۹۴، ۳۴۹۵، ۳۴۹۶، ۳۴۹۷، ۳۴۹۸، ۳۴۹۹، ۳۵۰۰، ۳۵۰۱، ۳۵۰۲، ۳۵۰۳، ۳۵۰۴، ۳۵۰۵، ۳۵۰۶، ۳۵۰۷، ۳۵۰۸، ۳۵۰۹، ۳۵۱۰، ۳۵۱۱، ۳۵۱۲، ۳۵۱۳، ۳۵۱۴، ۳۵۱۵، ۳۵۱۶، ۳۵۱۷، ۳۵۱۸، ۳۵۱۹، ۳۵۲۰، ۳۵۲۱، ۳۵۲۲، ۳۵۲۳، ۳۵۲۴، ۳۵۲۵، ۳۵۲۶، ۳۵۲۷، ۳۵۲۸، ۳۵۲۹، ۳۵۳۰، ۳۵۳۱، ۳۵۳۲، ۳۵۳۳، ۳۵۳۴، ۳۵۳۵، ۳۵۳۶، ۳۵۳۷، ۳۵۳۸، ۳۵۳۹، ۳۵۴۰، ۳۵۴۱، ۳۵۴۲، ۳۵۴۳، ۳۵۴۴، ۳۵۴۵، ۳۵۴۶، ۳۵۴۷، ۳۵۴۸، ۳۵۴۹، ۳۵۵۰، ۳۵۵۱، ۳۵۵۲، ۳۵۵۳، ۳۵۵۴، ۳۵۵۵، ۳۵۵۶، ۳۵۵۷، ۳۵۵۸، ۳۵۵۹، ۳۵۶۰، ۳۵۶۱، ۳۵۶۲، ۳۵۶۳، ۳۵۶۴، ۳۵۶۵، ۳۵۶۶، ۳۵۶۷، ۳۵۶۸، ۳۵۶۹، ۳۵۷۰، ۳۵۷۱، ۳۵۷۲، ۳۵۷۳، ۳۵۷۴، ۳۵۷۵، ۳۵۷۶، ۳۵۷۷، ۳۵۷۸، ۳۵۷۹، ۳۵۸۰، ۳۵۸۱، ۳۵۸۲، ۳۵۸۳، ۳۵۸۴، ۳۵۸۵، ۳۵۸۶، ۳۵۸۷، ۳۵۸۸، ۳۵۸۹، ۳۵۹۰، ۳۵۹۱، ۳۵۹۲، ۳۵۹۳، ۳۵۹۴، ۳۵۹۵، ۳۵۹۶، ۳۵۹۷، ۳۵۹۸، ۳۵۹۹، ۳۶۰۰، ۳۶۰۱، ۳۶۰۲، ۳۶۰۳، ۳۶۰۴، ۳۶۰۵، ۳۶۰۶، ۳۶۰۷، ۳۶۰۸، ۳۶۰۹، ۳۶۱۰، ۳۶۱۱، ۳۶۱۲، ۳۶۱۳، ۳۶۱۴، ۳۶۱۵، ۳۶۱۶، ۳۶۱۷، ۳۶۱۸، ۳۶۱۹، ۳۶۲۰، ۳۶۲۱، ۳۶۲۲، ۳۶۲۳، ۳۶۲۴، ۳۶۲۵، ۳۶۲۶، ۳۶۲۷، ۳۶۲۸، ۳۶۲۹، ۳۶۳۰، ۳۶۳۱، ۳۶۳۲، ۳۶۳۳، ۳۶۳۴، ۳۶۳۵، ۳۶۳۶، ۳۶۳۷، ۳۶۳۸، ۳۶۳۹، ۳۶۴۰، ۳۶۴۱، ۳۶۴۲، ۳۶۴۳، ۳۶۴۴، ۳۶۴۵، ۳۶۴۶، ۳۶۴۷، ۳۶۴۸، ۳۶۴۹، ۳۶۵۰، ۳۶۵۱، ۳۶۵۲، ۳۶۵۳، ۳۶۵۴، ۳۶۵۵، ۳۶۵۶، ۳۶۵۷، ۳۶۵۸، ۳۶۵۹، ۳۶۶۰، ۳۶۶۱، ۳۶۶۲، ۳۶۶۳، ۳۶۶۴، ۳۶۶۵، ۳۶۶۶، ۳۶۶۷، ۳۶۶۸، ۳۶۶۹، ۳۶۷۰، ۳۶۷۱، ۳۶۷۲، ۳۶۷۳، ۳۶۷۴، ۳۶۷۵، ۳۶۷۶، ۳۶۷۷، ۳۶۷۸، ۳۶۷۹، ۳۶۸۰، ۳۶۸۱، ۳۶۸۲، ۳۶۸۳، ۳۶۸۴، ۳۶۸۵، ۳۶۸۶، ۳۶۸۷، ۳۶۸۸، ۳۶۸۹، ۳۶۹۰، ۳۶۹۱، ۳۶۹۲، ۳۶۹۳، ۳۶۹۴، ۳۶۹۵، ۳۶۹۶، ۳۶۹۷، ۳۶۹۸، ۳۶۹۹، ۳۷۰۰، ۳۷۰۱، ۳۷۰۲، ۳۷۰۳، ۳۷۰۴، ۳۷۰۵، ۳۷۰۶، ۳۷۰۷، ۳۷۰۸، ۳۷۰۹، ۳۷۱۰، ۳۷۱۱، ۳۷۱۲، ۳۷۱۳، ۳۷۱۴، ۳۷۱۵، ۳۷۱۶، ۳۷۱۷، ۳۷۱۸، ۳۷۱۹، ۳۷۲۰، ۳۷۲۱، ۳۷۲۲، ۳۷۲۳، ۳۷۲۴، ۳۷۲۵، ۳۷۲۶، ۳۷۲۷، ۳۷۲۸، ۳۷۲۹، ۳۷۳۰، ۳۷۳۱، ۳۷۳۲، ۳۷۳۳، ۳۷۳۴، ۳۷۳۵، ۳۷۳۶، ۳۷۳۷، ۳۷۳۸، ۳۷۳۹، ۳۷۴۰، ۳۷۴۱، ۳۷۴۲، ۳۷۴۳، ۳۷۴۴، ۳۷۴۵، ۳۷۴۶، ۳۷۴۷، ۳۷۴۸، ۳۷۴۹، ۳۷۵۰، ۳۷۵۱، ۳۷۵۲، ۳۷۵۳، ۳۷۵۴، ۳۷۵۵، ۳۷۵۶، ۳۷۵۷، ۳۷۵۸، ۳۷۵۹، ۳۷۶۰، ۳۷۶۱، ۳۷۶۲، ۳۷۶۳، ۳۷۶۴، ۳۷۶۵، ۳۷۶۶، ۳۷۶۷، ۳۷۶۸، ۳۷۶۹، ۳۷۷۰، ۳۷۷۱، ۳۷۷۲، ۳۷۷۳، ۳۷۷۴، ۳۷۷۵، ۳۷۷۶، ۳۷۷۷، ۳۷۷۸، ۳۷۷۹، ۳۷۸۰، ۳۷۸۱، ۳۷۸۲، ۳۷۸۳، ۳۷۸۴، ۳۷۸۵، ۳۷۸۶، ۳۷۸۷، ۳۷۸۸، ۳۷۸۹، ۳۷۹۰، ۳۷۹۱، ۳۷۹۲، ۳۷۹۳، ۳۷۹۴، ۳۷۹۵، ۳۷۹۶، ۳۷۹۷، ۳۷۹۸، ۳۷۹۹، ۳۸۰۰، ۳۸۰۱، ۳۸۰۲، ۳۸۰۳، ۳۸۰۴، ۳۸۰۵، ۳۸۰۶، ۳۸۰۷، ۳۸۰۸، ۳۸۰۹، ۳۸۱۰، ۳۸۱۱، ۳۸۱۲، ۳۸۱۳، ۳۸۱۴، ۳۸۱۵، ۳۸۱۶، ۳۸۱۷، ۳۸۱۸، ۳۸۱۹، ۳۸۲۰، ۳۸۲۱، ۳۸۲۲، ۳۸۲۳، ۳۸۲۴، ۳۸۲۵، ۳۸۲۶، ۳۸۲۷، ۳۸۲۸، ۳۸۲۹، ۳۸۳۰، ۳۸۳۱، ۳۸۳۲، ۳۸۳۳، ۳۸۳۴، ۳۸۳۵، ۳۸۳۶، ۳۸۳۷، ۳۸۳۸، ۳۸۳۹، ۳۸۴۰، ۳۸۴۱، ۳۸۴۲، ۳۸۴۳، ۳۸۴۴، ۳۸۴۵، ۳۸۴۶، ۳۸۴۷، ۳۸۴۸، ۳۸۴۹، ۳۸۵۰، ۳۸۵۱، ۳۸۵۲، ۳۸۵۳، ۳۸۵۴، ۳۸۵۵، ۳۸۵۶، ۳۸۵۷، ۳۸۵۸، ۳۸۵۹، ۳۸۶۰، ۳۸۶۱، ۳۸۶۲، ۳۸۶۳، ۳۸۶۴، ۳۸۶۵، ۳۸۶۶، ۳۸۶۷، ۳۸۶۸، ۳۸۶۹، ۳۸۷۰، ۳۸۷۱، ۳۸۷۲، ۳۸۷۳، ۳۸۷۴، ۳۸۷۵، ۳۸۷۶، ۳۸۷۷، ۳۸۷۸، ۳۸۷۹، ۳۸۸۰، ۳۸۸۱، ۳۸۸۲، ۳۸۸۳، ۳۸۸۴، ۳۸۸۵، ۳۸۸۶، ۳۸۸۷، ۳۸۸۸، ۳۸۸۹، ۳۸۹۰، ۳۸۹۱، ۳۸۹۲، ۳۸۹۳، ۳۸۹۴، ۳۸۹۵، ۳۸۹۶، ۳۸۹۷، ۳۸۹۸، ۳۸۹۹، ۳۹۰۰، ۳۹۰۱، ۳۹۰۲، ۳۹۰۳، ۳۹۰۴، ۳۹۰۵، ۳۹۰۶، ۳۹۰۷، ۳۹۰۸، ۳۹۰۹، ۳۹۱۰، ۳۹۱۱، ۳۹۱۲، ۳۹۱۳، ۳۹۱۴، ۳۹۱۵، ۳۹۱۶، ۳۹۱۷، ۳۹۱۸، ۳۹۱۹، ۳۹۲۰، ۳۹۲۱، ۳۹۲۲، ۳۹۲۳، ۳۹۲۴، ۳۹۲۵، ۳۹۲۶، ۳۹۲۷، ۳۹۲۸، ۳۹۲۹، ۳۹۳۰، ۳۹۳۱، ۳۹۳۲، ۳۹۳۳، ۳۹۳۴، ۳۹۳۵، ۳۹۳۶، ۳۹۳۷، ۳۹۳۸، ۳۹۳۹، ۳۹۴۰، ۳۹۴۱، ۳۹۴۲، ۳۹۴۳، ۳۹۴۴، ۳۹۴۵، ۳۹۴۶، ۳۹۴۷، ۳۹۴۸، ۳۹۴۹، ۳۹۵۰، ۳۹۵۱، ۳۹۵۲، ۳۹۵۳، ۳۹۵۴، ۳۹۵۵، ۳۹۵۶، ۳۹۵۷، ۳۹۵۸، ۳۹۵۹، ۳۹۶۰، ۳۹۶۱، ۳۹۶۲، ۳۹۶۳، ۳۹۶۴، ۳۹۶۵، ۳۹۶۶، ۳۹۶۷، ۳۹۶۸، ۳۹۶۹، ۳۹۷۰، ۳۹۷۱، ۳۹۷۲، ۳۹۷۳، ۳۹۷۴، ۳۹۷۵، ۳۹۷۶، ۳۹۷۷، ۳۹۷۸، ۳۹۷۹، ۳۹۸۰، ۳۹۸۱، ۳۹۸۲، ۳۹۸۳، ۳۹۸۴، ۳۹۸۵، ۳۹۸۶، ۳۹۸۷، ۳۹۸۸، ۳۹۸۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ۳۹۹۲، ۳۹۹۳، ۳۹۹۴، ۳۹۹۵، ۳۹۹۶، ۳۹۹۷، ۳۹۹۸، ۳۹۹۹، ۴۰۰۰، ۴۰۰۱، ۴۰۰۲، ۴۰۰۳، ۴۰۰۴، ۴۰۰۵، ۴۰۰۶، ۴۰۰۷، ۴۰۰۸، ۴۰۰۹، ۴۰۱۰، ۴۰۱۱، ۴۰۱۲، ۴۰۱۳، ۴۰۱۴، ۴۰۱۵، ۴۰۱۶، ۴۰۱۷، ۴۰۱۸، ۴۰۱۹، ۴۰۲۰، ۴۰۲۱، ۴۰۲۲، ۴۰۲۳، ۴۰۲۴، ۴۰۲۵، ۴۰۲۶، ۴۰۲۷، ۴۰۲۸، ۴۰۲۹، ۴۰۳۰، ۴۰۳۱، ۴۰۳۲، ۴۰۳۳، ۴۰۳۴، ۴۰۳۵، ۴۰۳۶، ۴۰۳۷، ۴۰۳۸، ۴۰۳۹، ۴۰۴۰، ۴۰۴۱، ۴۰۴۲، ۴۰۴۳، ۴۰۴۴، ۴۰۴۵، ۴۰۴۶، ۴۰۴۷، ۴۰۴۸، ۴۰۴۹، ۴۰۵۰، ۴۰۵۱، ۴۰۵۲، ۴۰۵۳، ۴۰۵۴، ۴۰۵۵، ۴۰۵۶، ۴۰۵۷، ۴۰۵۸، ۴۰۵۹، ۴۰۶۰، ۴۰۶۱، ۴۰۶۲، ۴۰۶۳، ۴۰۶۴، ۴۰۶۵، ۴۰۶۶، ۴۰۶۷، ۴۰۶۸، ۴۰۶۹،

سکھنا۔“ (۶)

اُن میں سے ایک یہ ہے کہ ائمہ اربعہ اور اُن کے متبعین میں سے فقہاء اُمت نے اس باب میں طواف کے لئے ہاتھ باندھنے کا ذکر نہیں کیا، نہ سنن سے، نہ مستحبات سے اور آداب (طواف) سے (۷) تو اس سے معلوم ہوا کہ دوران طواف ہاتھ باندھنا مشروع نہیں ہے، ورنہ شک اس کے خلاف نقل صراحۃً ممنوع ہے اس کے ساتھ یہ

حضرت علی رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ: نوہد بن زید حضور ﷺ کی بارگاہ میں آئے کہنے لگے ہم آپ کی بارگاہ میں ”غوری تہامہ“ سے آئے ہیں اور حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اُن کے خطبے کا، پھر بنی مریم ﷺ نے انہیں جو جواب دیا اُس کا ذکر کیا، فرماتے ہیں کہ ہم نے عرض کی اے اللہ کے نبی! ہم ایک باپ کے بیٹے ہیں اور ہم نے ایک شہر میں پرورش پائی ہے اور آپ عرب کی دوزبان ہوتے ہیں کہ جس کا اکثر ہم نہیں سمجھتے تو آپ نے فرمایا بیشک اللہ عز وجل نے مجھے ادب سکھایا اور چھایا ادب سکھانا اور میں نے بنی سعد بن بکر میں پرورش پائی ہے۔ (المقاصد الحسنة، حرف الهمزة، برقم: ۴۶، ص ۴۱، لشذرة فی الأحادیث)

(المشتہرة، حرف الهمزة، برقم: ۴۲، ۴۴/۱)

۶۔ الجامع الصغیر، حرف الهمزة، برقم: ۳۱۰، ص ۲۵

أبصاراً كنز العمال، الباب الأول، فی فضائل نبی محمد ﷺ، الفصل الثالث: فی

فضائل متفرقة الخ، برقم: ۱۸۹۲، ۱۸۳/۱۱/۶

أيضاً كشف الخفاء، ۶۲/۱

أيضاً لشذرة فی لأحادیث المشتہرة، حرف الهمزة، برقم: ۴۲، ۴۴/۱

أيضاً المقاصد الحسنة، حرف الهمزة، برقم: ۴۵، ص ۴۱

أيضاً إقبال ما يحسن من الأحبار الواردة على الأسس، باب الهمزة، برقم: ۸۶، ص ۳۷

۷۔ یعنی، امام بو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبل اور اُن کے شاگردوں اور

شاگردوں کے شاگردوں اور ان مذاہب میں پیدا ہونے والے بعد کے فقہاء نے طواف

میں ہاتھ باندھنے کو نہ طواف کی سنتوں میں بیان کیا اور نہ اُس کے مستحبات میں اور اُس کے

آداب میں۔

بھی ہے کہ اس کا کرنا (یعنی طواف میں ہاتھ باندھنا) عوام کو وہم میں ڈالے گا (وہ یہ سمجھیں گے) کہ یہ اچھا کام ہے اور (طواف کے لئے) وضع کیا گیا۔

اور اُن میں سے یہ ہے کہ اہلِ خرّین کا عمل حُجّت ہے خصوصاً جب (اس عمل میں) اُن کے ساتھ اُن کی غیر ایک جماعت مل جائے اور انہوں نے اپنے فعل اور اپنی نقل کے اعتبار سے اجماع کیا ہے کہ طواف میں ہاتھ باندھنا سنت نہیں ہے، اور حدیث شریف میں ثابت ہے کہ ”یہ اُمت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“ (۸)

۸۔ مشکاة المصابیح، کتاب الإيمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الثانی، برقمہ: ۱۷۳۔ (۳۴)۔ ۱۰، ۲، ۵۴، ۵۵، بلفظ ”میری اُمت گمراہی پر کبھی متفق نہ ہوگی جماعت پر اللہ کی رحمت ہے، جو جماعت سے الگ رہا وہ دوزخ میں الگ ہو کر جائے گا“۔ اُیضاً مُسن ابن ماحقہ، کتاب فتن، باب السواد لأعضہ، ۴/۳۶۸، بلفظ ”بے شک میری اُمت گمراہی پر کبھی متفق نہیں ہوگی پس جب تم اختلاف دیکھو تو بڑے گروہ کے ساتھ رہو“۔ اُیضاً مشکاة المصابیح، کتاب الإيمان، باب الاعتصام بالکتاب والسنة، الفصل الثانی، برقمہ: ۱۷۴۔ (۳۵)۔ ۱۰، ۲، ۵۵، بلفظ ”بڑے گروہ کی پیروی کرو کیونکہ جو مسلمانوں کی جماعت سے الگ رہا وہ دوزخ میں سجدہ ہی جائے گا“۔ اُیضاً المسند للإمام أحمد، ۱/۲۳۴، بلفظ ”شیطان انسان کا بھیڑیا ہے جیسے بھیڑیا ریوز سے سجدہ رہنے والی یا کٹارے والی یا بچھڑنے والی کا شکار کرتا ہے ایسے ہی شیطان مسلمانوں کی جماعت سے الگ رہنے والے کا شکار کرتا ہے تم گھٹیوں سے بچو، جماعت اور مائتہ المسلمین کے ساتھ رہو“۔ اور ملا علی قاری کی اس حدیث شریف کو ذکر کرنے سے مراد یہ ہے کہ جب اُمت اس پر جمع ہے کہ اُن کی اکثریت بلکہ تمام ہی اس پر ہے کہ وہ حالت طواف میں ہاتھ چھوڑے ہوتے ہیں، ہاتھ باندھتے نہیں ہیں جس کا مطلب ہے کہ اُمت اس پر جمع ہے کہ طواف میں ہاتھ نہ باندھے جائیں اور حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ ”یہ اُمت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“ اس سے صاف ظاہر ہے کہ طواف میں ہاتھ چھوڑنا گمراہی نہیں ہے۔

ان سے اور ان کی مثل دوسری احادیث سے یہ بھی استفادہ ہے کہ امت کی اکثریت آئمہ اربعہ

پس اگر تو کہے کہ کیا نماز پر قیاس جائز ہے اس لئے کہ حدیث میں صحت سے ثابت ہے: ”بیت اللہ کے گرد طواف نماز کی مثل ہے مگر یہ کہ تم اس میں کلام کرتے ہو پس تم میں سے جو طواف میں بات کرے تو نہ بات کرے مگر بھلائی کی“ (۹) اسے امام

کی مقلد ہے جس سے ثابت ہوا کہ تقلید گمراہی نہیں ہے چنانچہ مفتی احمد یار خان نعیمی ان احادیث کو نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں کہ ان احادیث سے معلوم ہوا کہ مسلمانوں کی نجات کی صرف یہ صورت ہے کہ اپنے عقائد عامۃ المسلمین کے سے رکھیں جو جماعت المسلمین (اس میں مراد نام نہاد جماعت المسلمین نہیں ہے کہ جس کا مرکز ملیح کھوکھرا پار میں ہے، مراد ہے مسلمانوں کی بڑی جماعت) سے الگ رہا شیطان کے شکار میں آگیا جماعت مسلمان مقلد ہے لہذا غیر مقلد رہنا جماعت المسلمین سے علیحدگی ہے، ہمیشہ سے ہر طبقہ کے مسلمان مقلد ہوئے، محدثین، فقہاء، اولیاء اللہ ان میں کوئی غیر مقلد وہابی نہیں چنانچہ امام قسطلانی اور تاج الدین سبکی نے صراحتاً مامونوی نے اشارۃ فرمایا کہ امام بخاری شافعی ہیں، ترمذی، ابو داؤد، نسائی، دارقطنی وغیرہ تمام محدثین شافعی ہیں۔

امام طحاوی، امام زیلعی، یعنی شارح بخاری، طیبی، علی قاری، عبدالحق محدث دہلوی وغیرہم تمام محدثین حنفی ہیں تفسیر سیر، تفسیر حازن، بیضاوی، جلالین، تہذیب القیاس والے سارے مفسرین شافعی ہیں تفسیر مدارک، تفسیر صاوی (تفسیر سمرقندی، تفسیر ابوالسعود، تاویلات اہل السنۃ) والے سارے مفسرین حنفی، فقہاء اور اولیاء اللہ سارے کے سارے مقلدین ہیں اور عام اولیاء حنفی ہیں۔ (جاء الحق، دوسرا مسئلہ تقلید کی ضرورت ۲/ ۲۵۷)

۹۔ ملا علی قاری نے متن میں اس حدیث شریف کے مطلب کو واضح کیا ہے اور محشی صحاح ستہ علامہ ابوالحسن نور الدین محمد بن عبد الہادی سندھی حنفی متونی ۱۱۳۸ھ لکھتے ہیں حضور ﷺ کا فرمان کہ ”طواف نماز ہے“ کا مطلب ہے کہ طواف بہت سے احکام میں نماز کی مثل ہے یا ثواب میں یا بیت اللہ سے متعلق ہونے میں نماز کی مثل ہے اور حضور ﷺ کا فرمان ”اس میں کلام کم کرو“ کا مطلب ہے کہ اس میں زیادہ باتیں نہ کرو اگرچہ بات کرنا جائز ہے کیونکہ نماز کے ساتھ مماثلت کا بقاضیہ ہے کہ طواف کرنے والا اس میں اصلاً بات نہ کرے جیسا کہ نماز

ترمذی (۱۰) نے اپنی ”جامع“ (۱۱)

پر رحمت ہے تو اس میں کثرت کلام سے باز رہے (حاشیہ: تیسری علی السیر للنسائی،

برقم: ۲۲۹/۵، ۲۹۱۹)

۱۰۔ اور یہ امام ابویسی محمد بن عیسیٰ بن سورقہ بن موسیٰ بن الضحاک ابن الحسن السمسی الترمذی ہیں جو

س ۲۰۹ھ میں بلخ کے شہر ترمذ میں پیدا ہوئے۔

اور ترمذی نام کے تین مشاہیر گزرے ہیں (۱) امام ابویسی ترمذی متوفی ۲۷۹ھ اور یہ صاحب ”الجامع الصحیح“ ہیں، (۲) ابوالحسن احمد بن حنبلہ ترمذی متوفی ۲۴۵ھ یہ ترمذی کبیر کے نام سے معروف تھے اور امام محمد بن اسماعیل بخاری اور امام ابویسی محمد بن عیسیٰ ترمذی کے استاد تھے، (۳) ابو عبد اللہ محمد بن علی بن الحسن حکیم ترمذی متوفی ۲۵۵ھ ان کی کتاب ”نوادیر الأصول فی معرفة أخبار الرسول“ مشہور ہے۔

امام ترمذی نے علم کے حصول کے لئے خراسان، عراق اور حجاز مقدس کے متعدد شہروں کا سفر کیا جہاں متعدد اساتذہ سے اکتساب علم کیا، جن میں قتیبہ بن سعید، ابومصعب، ابراہیم بن عبد اللہ بروی، امام محمد اسماعیل بخاری، امام مسلم بن حجاج قشیری، اور امام ابوداؤد وغیرہم شامل ہیں اور آپ سے بے شمار لوگوں نے سماع حدیث کیا، حافظ ابن حجر عسقلانی نے ”تہذیب التہذیب“ میں بعض حضرات کا ذکر کیا ہے اور ان میں امام بخاری بھی شامل ہیں۔

آپ کی تصانیف میں سے ”الجامع الصحیح“، ”کتاب العمل“، ”فی رجال الحديث“ کتاب لتاریخ، ”کتاب أسماء الصحابة“، ”کتاب الأسماء والکنی“، ”کتاب الشمائل النبویة“ وغیرہ ہیں۔

اور آپ نے ۱۳ رجب المرجب ۲۷۹ھ کو ”ترمذی“ میں وصال فرمایا اور وہیں دفن ہوئے۔ (دیکھئے، تہذیب التہذیب، ترجمة محمد بن عیسیٰ، برقم: ۷۳۳، ۲۳۱/۵،

أیضاً کشف الظنون، ۱۹۷۹/۲، أیضاً تذکرۃ الحفاظ للذهبی، ترجمة الترمذی، برقم: ۱۰۵۴/۲/۱، ۶۵۸۔ أیضاً تذکرۃ المحذنین، امام ترمذی، ص ۲۳۹)

۱۱۔ یہاں ”جامع“ سے مراد امام ابویسی محمد بن عیسیٰ ترمذی کی کتاب ”جامع وسنن الترمذی“ ہے یاد رہے کہ محدثین کی اصطلاح میں ”جامع“ حدیث شریف کی اُس کتاب کو کہتے ہیں جس

میں آٹھ جمع اقسام کی احادیث ذکر کی جائیں جو یہ ہیں: جیسے عقائد، احکام، رقائق، تفسیر، تاریخ، آداب، سیر اور مناقب، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی متوفی ۱۲۳۹ھ نے ”الجمال“ میں اسی طرح ذکر کیا ہے۔ اور ”سنن“ محدثین کی اصطلاح میں حدیث کی اس کتاب کو کہتے ہیں کہ جس کی ترتیب ابواب فقہ کے طرز پر کی گئی ہو۔

اب امام ترمذی کی یہ کتاب ”جامع“ ہے یا ”سنن“ ہے تو اس کا جواب یہ کہ یہ کتاب ”جامع“ بھی ہے اور ”سنن“ بھی چنانچہ ”كشف السنن“ میں ہے کہ لوگ اس کو ”سنن ترمذی“ کہتے ہیں لیکن اس کا زیادہ مشہور نام ”الجامع الصحیح“ ہے اور چونکہ اس کتاب کی ترتیب ابواب فقہیہ کے طرز پر بھی ہے اس لئے اس کو ”سنن“ کہنا بھی درست ہے جیسا کہ امام نووی نے ”التقریب“ میں امام ترمذی کی اس کتاب کو ”سنن“ کے ساتھ ذکر کیا ہے۔

ڈاکٹر عبداب محمود آغش نقل کرتے ہیں ”جامع ترمذی“ میں مکررات کے ساتھ احادیث مبارکہ کی تعداد ۳۸۹۱ ہے اور بلا تکرار تعداد ۳۳۶۷ ہے اور یہ تعداد احادیث مرفوعہ متصلہ کی ہے اور احادیث منقطعہ کی تعداد ۲۱۰ ہے، مرسلہ کی تعداد ۱۲۸ ہے، معلقہ کی تعداد ۱۱۰۲ ہے، مؤلفہ کی تعداد ۸۲ ہے، مقطوعہ کی تعداد ۱۶ ہے اور ثقہ روایات مع التکرار کی احادیث کی تعداد ۱۶۰۰ ہے اور بلا تکرار تعداد ۱۳۷ ہے، احادیث قدسیہ کی تعداد ۵۵ ہے، اس میں احادیث متواترہ کی تعداد ۳۰۹ ہیں اور امام ترمذی کے جملہ اقوال ۶۵۱۳ ہیں۔

”جامع ترمذی کی متعدد شروح ہیں جن میں ”عارضۃ الأحود“، ”العرف لشدی“

غیر نامشہور ہیں۔ (دیکھئے، تذکرۃ الحفاظ، ترحمة الترمذی، رقم: ۶۵۸۔ ایضاً

تہذیب التہذیب، ترحمة محمد بن عیسیٰ، رقم: ۷۳۳۰، ۲۳۱/۵۔ ایضاً تذکرہ

المحدثین، جامع ترمذی، ص ۱۹۷، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۶۹، ۲۷۰۔ ایضاً تقریب

بسنوی مع شرحہ سبسیوسی، ۸۰/۱۔ ایضاً العجالة النافعة، ص ۴۲۔ ایضاً الإمام

الترمذی و منهجه فی کتابہ الجامع، لیث الفانی، ۱/۱۶۵، ۱۶۶)

الجامع و هو السنن الترمذی، کتاب الحج، باب ما جاء فی الکلام فی الطواف، ۱۲۔

اور حاکم (۱۳) نے اپنی ”مستدرک“ (۱۴).....

۱۳۔ امام حاکم ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن محمد بن حمدویہ بن نعیم بن حکم ضعی طہانی نیشاپوری حیر کے روز ۳ ربیع الاول ۳۲۱ھ میں نیشاپور میں پیدا ہوئے، یاد رہے کہ نیشاپور ”مشہد“ کے جنوب میں ایک سو پچیس کلومیٹر کے فاصلے پر واقع ہے اور نیشاپور میں بڑے بڑے علماء گزرے ہیں جیسے ابراہیم بن طہمان، حفص بن عبد اللہ، یحییٰ بن یحییٰ، اسحاق بن راہویہ، پھر امام مسلم بن حبان قشیری۔

امام حاکم بچپن سے ہی عم دین کے حصول میں لگ گئے اور اپنے شہر میں نو سال کی عمر سے احادیث کا سماع شروع کیا اور طلب حدیث میں مختلف شہروں کا سفر کیا، جب عراق گئے تو اس وقت آپ کی عمر بیس برس تھی۔ (سیر اعلام النبلاء) اور آپ نے بے شمار شیوخ سے سماع حدیث کیا، خراسان، عراق اور ماوراء النہر میں تقریباً دو ہزار شیوخ سے سماع حدیث کیا اور صرف نیشاپور میں ایک ہزار اساتذہ سے سماع حدیث کیا پھر مکہ مکرمہ، بغداد، کوفہ، ہمدان، بخارا، زی، مرو وغیرہ شہروں میں کتنے شیوخ سے سماع کیا ہوگا اور خلق کثیر نے آپ سے کتاب علم کیا۔

امام حاکم نے متعدد کتب تصنیف فرمائیں جن میں سے ”المستدرک علی الصحیحین“ کو جو شہرت اور مقبولیت حاصل ہوئی وہ دوسری کتب کو حاصل نہ ہو سکی، اور آپ کا وصال ماہ صفر ۴۰۵ھ میں ہوا۔ (دیکھئے مشنرۃ المصنف، ۳۳/۵-۳۵۔ ایضاً سیر اعلام النبلاء، برقم: ۳۷۲۵، ۵۷۰/۱۲۔ ایضاً تاریخ بغداد، برقم: ۱۰۹۶، ۲/۲۹۵، ۲۹۶۔

ایضاً وفیات الأعیان، برقم: ۶۱۵، ۲/۳۶۴)

۱۴۔ ”المستدرک“ اسے کہتے ہیں کہ ائمہ میں سے کوئی امام دوسرے امام کی احادیث متبع و تلاش کرے جو اس امام سے روایت گئیں اور اس نے انہیں اپنی کتاب میں ذکر نہیں کیا اور یہ متبع اس امام کی شرط پر ہو اور اس کی کتاب میں مذکور روایات یا ان کی مثل راویوں سے حدیث کی تخریج کرے اور اس امام کے لئے راء کے زیر کے ساتھ ”المستدرک“ کا لفظ لایا جاتا ہے اور ان احادیث کے لئے جو دوسرے امام کی کتاب میں چھوڑ دی گئی ہوں راء کے زیر کے ساتھ ”

المُسْتَدْرَك“ کا لفظ لیا جاتا ہے اسی طرح ”وسیط“ میں ہے۔

سب سے پہلے امام کہ جس نے امام بخاری اور امام مسلم پر استدراک اپنے اوپر لازم کیا وہ حافظ ابوالحسن دارقطنی ہے۔

امام دارقطنی نے فرمایا کہ صحابہ کی ایک جماعت نے نبی کریم ﷺ سے احادیث روایت کیں اور ان کی حدیث ایک صحیح وجود سے روایت کی گئیں کہ جن کے قلعین میں کوئی طعن نہیں ہے اور امام بخاری و مسلم نے ان احادیث میں سے کچھ بھی روایت نہیں کیا ان کے مذہب کے مطابق ان احادیث کی تخریج ان پر لازم تھی۔

اس اعتراض کو امام نووی نے ”شرح صحیح مسلم“ یہ کہہ کر رد کر دیا کہ دارقطنی اور ابوذر ہروی نے اُس نوع میں جسے انہوں نے لازم کیا تصنیف کی ہے اور یہ اِزِام حقیقت میں لازم نہیں ہے کیونکہ امام بخاری اور امام مسلم نے صحیح احادیث کے استیعاب کو لازم نہیں کیا بلکہ ان دونوں ائمہ سے صحت کے ساتھ تفریق ثابت ہے کہ انہوں نے صحیح احادیث کا استیعاب نہیں کیا ہے انہوں نے تو صرف مجملہ صحیح احادیث کے جمع کا رادہ کیا جیسا کہ فقہ کا مُصنّف مسائل میں سے کچھ کے جمع کا قصد کرتا ہے۔

امام نووی وغیرہ نے شیخین (بخاری و مسلم) کے کثیر احادیث صحیحہ کے ترک کی علت یہ بیان کی کہ جب ان دونوں نے یا ان میں سے ایک نے اُس حدیث کو ترک کیا، ظاہر یہی کہ اُس حدیث میں سے کسی علت پر مُطاع ہوں گے اور یہ بھی احتمال ہے کہ انہوں نے بھول کر اُس حدیث کی تخریج کو چھوڑا یا طوالت کی وجہ سے ترک کیا یا انہوں نے یہ سمجھا کہ دوسرے اس کی کو پورا کر دیں گے۔

پھر امام نووی وغیرہ نے کہا کہ جن ائمہ نے بخاری و مسلم پر استدراک کیا وہ ان کی شرط پر نہیں ہیں اور اُس درجہ پر نہیں کہ جس کا انہوں نے اِتِزام کیا تھا اس فن میں امام حافظ دارقطنی ”الامستدرکات والتعالیفات“ کے نام سے کتاب تالیف کی اور ابو مسعود مشقی نے بھی بخاری و مسلم پر استدراک کیا۔

میں (۱۵) روایت کیا ہے۔

اور امام حاکم نے اپنی اس کتاب کی ابتداء میں فرمایا میں ایک احادیث کی تخریق پر اللہ تعالیٰ سے مدد کا طالب ہو کہ جن کے راوی ثقہ ہوں کہ جن کی مثل سے شیخین (بخاری و مسلم) نے نجات پکڑی ہے۔

امام حاکم روایت حدیث کے بعد اس حدیث کے بارے میں کہیں لکھتے ہیں کہ ”یہ حدیث شیخین کی شرط پر صحیح ہے“، یا کہتے ہیں کہ ”امام بخاری کی شرط پر صحیح ہے“ یا ”امام مسلم کی شرط پر صحیح ہے“ اور جو حدیث ان کے نزدیک صحیح ہو اور شیخین یا ان میں سے کسی ایک کی شرط پر نہ ہو اس کے بعد لکھتے ہیں یہ حدیث ”صحیح الاسناد“ ہے اور شیخین نے اس کی تخریق نہیں فرمائی۔ (المستدرک، ۱: ۹۸۰، دار الفکر)

اس سے ظاہر یہی ہوتا ہے کہ ”مستدرک“ کی ساری وہی اسانید ہیں کہ جن سے شیخین یا ان میں سے ایک نے تخریق کی، مگر وہ احادیث جن کو امام حاکم نے شیخین یا ان میں سے کسی ایک کی شرط پر ”صحیح“ قرار دیا، یا اس حدیث کے ”صحیح“ ہونے کی تصریح کی وہ نصف ”مستدرک“ سے زائد ہیں، اور بہت سی احادیث کی تصحیح سے امام حاکم نے توقف فرمایا ہے اور ڈاکٹر محمود مظفر جی نے لکھا کہ وہ روایات جو ضعف کے ساتھ متصف ہیں وہ سیکڑوں سے زائد ہیں باوجود اس کے کہ امام حاکم نے ان کی تصحیح فرمائی ہے کہ امام ذہبی نے ان کے بارے میں باوجود اس کے کہ امام حاکم نے ان کی تصحیح فرمائی ہے، اس میں ضعیف احادیث ضعیف، منکر، وابہ، شاذ، منقطع، مرسل اور مضطرب وغیرہا لکھا ہے، اس میں ضعیف احادیث کے باوجود وہ احادیث کہ جنہیں امام حاکم نے صحیح کہا تقریباً نصف کتاب میں اور صحیح سے مراد یہ نہیں ہے کہ وہ احادیث صرف ”صحیحین“ میں ہیں بلکہ ان کے علاوہ دیگر حدیث کی معتبر کتب میں ہیں جیسے صحاح ستہ، موطا امام مالک، مسند امام احمد، صحیح ابن حبان، صحیح ابن خزیمہ، لہذا وہ حدیث جسے امام حاکم نے ”مستدرک“ میں ذکر کیا ہے اور اسے صحیح قرار دیا پھر امام ذہبی نے اس میں موافقت فرمائی وہ حدیث کے مرتبہ صحیح میں معتبر ہے اگرچہ وہ حدیث ”صحیحین“ کے مرتبہ صحت پر نہیں ہے۔ (تفصیل کے لئے دیکھیے مقدمہ فی احادیث النبوی وعلومہ ص ۷۷-۸۰)

۱۵۔ المستدرک للحاکم، کتاب المناسک، باب إن الصواف مثل الصلاة، برقم

میں (۱۸) حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً روایت کیا ہے اور اُن سے ایک روایت میں ہے: ”بے شک بیت اللہ کا طواف نماز ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے اس میں بات کرنے کو حلال فرمایا پس جو اس میں بات کرے تو وہ نہ بات کرے مگر بھلائی کی“ (۱۹)

مستم، کتب الإیمان، باب شعب الإیمان، برقم: ۵۸، ۶۲۔ (۳۵)

اور اُن میں سے سب سے زیادہ ضخیم کتاب امام بیہقی کی ”الجامع لشعب الإیمان“ ہے۔ قدامت نے اس کا نام مختصر کرتے ہوئے اسے ”شعب الإیمان“ کہا جیسا کہ ”وفیات الأعیان“، ”الأنساب“، ”سیر أعلام النبلاء“، ”لوفی“ وغیرہا میں ہے اور متأخرین نے اسے کامل نام ”الجامع لشعب الإیمان“ کے ساتھ ذکر کیا ہے جیسا کہ ”كشف الظنون“، ”الأعلام“، اور ”معجم المؤلفین“ میں ہے اور امام بیہقی نے خود اس کتاب کی طرف ”جامع“ کے نام کے ساتھ اشارہ کیا ہے جیسا کہ ”لاعتقد“ (ص ۲۹، ۸۸، ۹۳) اور ”الزُّهد“، (ص ۶۱) میں ہے۔

اور امام بیہقی نے اپنی کتاب میں تقسیم ابواب میں امام ابو عبد اللہ حسین بن حسن حمی کی کتاب ”المنج“ کی اقتداء فرمائی ہے جیسا کہ آپ نے اپنی کتاب کی ابتداء میں اس کا ذکر بھی کیا ہے۔ (دیکھئے الجامع لشعب الإیمان، ۱/۸۴)

۱۸۔ الشُّنُّ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، كتاب الحج، باب لُطُوف عَلَى الطَّهَّارَةِ، برقم: ۹۳۰۳، ۱۴۱/۵

أَيْضاً الْجَمْعُ الصَّغِيرُ لِمَسْبُوحِي، حُرُوفُ لُطَاء، فَصْلُ فِي الْمُحَنَّى نَالَ مِنْ هَذَا الْحَرْفِ، برقم: ۵۳۴۵، ص ۳۳۰

۱۹۔ الْمَعْجَمُ الْكَبِيرُ لِلطَّيْرَانِيِّ، برقم: ۱۰۹۵۵، ۲۹/۱۱

أَيْضاً الْمُسْتَدْرَكُ لِلْحَاكِمِ، كتاب التفسير، باب الطَّوُافِ بِالْبَيْتِ بِمَنْزِلَةِ الصَّلَاةِ، برقم: ۳۱۱۰، ۳۱۱۲، ۲/۶۵۷

أَيْضاً الشُّنُّ الْكُبْرَى لِلْبَيْهَقِيِّ، كتاب الحج، باب الطَّوُافِ عَلَى الطَّهَّارَةِ، برقم:

اور ان سے ایک روایت یہ بھی ہے ”طواف نماز ہے پس اس میں کلام کو کم کرو“۔ (۲۰)
میں (علی قاری) کہتا ہوں، نہیں، کیونکہ ہم نے اسے پہلے ذکر کر دیا ہے جو
مقام مقصود میں نص کی مثل ہے، بزرگوں کے نزدیک قیاس کے ساتھ نص کا معارضہ

أيضاً الإحسان في ترتيب صحيح ابن حبان، كتاب صحيح، باب دخول مكة،

برقم: ۳۸۲۵، ۵۴/۶/۴

أيضاً سنن لدارمی، کتاب المناسک، باب للكلام في الطواف، برقم: ۱۸۴۸، ۴۰/۲
أيضاً الجامع الصغير، حرف لطاء، فصل في المحلى بأن من هذا الحرف، برقم:

۵۳۴۶، ص ۳۳۰

۲۰- سنن النسائي، كتاب مناسك الحج، باب راحة الكلام في الطواف، برقم:

۲۲۹/۵/۳، ۲۹۱۹

أيضاً سنن الكبرى للبيهقي، كتاب الحج، باب إقلال الكلام بغير ذكر نه في

الطواف، برقم: ۹۲۹۲، ۱۳۸/۵

أيضاً المعجم الكبير للطبراني، برقم: ۱۰۹۷۶، ۳۴/۱۱

أيضاً الجامع الصغير، حرف طاء، فصل في المحلى بأن من هذا الحرف، برقم:

۵۳۴۷، ص ۳۳۰

اور طواف میں کلام حق المقدور نہیں کرنا چاہئے بلکہ طواف کرنے والے کو چاہئے کہ وہ ذکر
واذکار میں مشغول رہے چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ نے فرمایا کہ
میں نے نبی کریم ﷺ کو فرماتے سنا کہ ”جس نے بیت اللہ کا طواف کا سات چکر طواف کیا
اور اس نے سبحان اللہ، والحمد للہ، ولا الہ الا اللہ، وسبحہ کثیر، ولا حول ولا
قوة الا باللہ العلی العزیز کے سوا کلام نہ کیا تو اس کے دس گناہ مٹا دیئے گئے اور دس
حنات لکھ دیئے گئے اور دس درجات بلند کر دیئے گئے“۔ (سنن ابن مساجہ، کتاب
المناسک، باب فضل الطواف، برقم: ۲۹۵۷، ۴۴۴/۳- أيضاً المعجم

جائز نہیں ہے اس بنا پر کہ وہ قیاس مع الفارق ہے، پس بے شک طواف کا مدار حرکت پر ہے اور اعضاء کو چھوڑنے کے ساتھ موافق ہے، پس دونوں ہاتھ چلنے والے کے لئے ایسے ہیں جیسے پرندے کے لئے دوپڑ، تو اس سے مندرجہ ہو گیا وہ جو ابن حجر نے وہم کیا کہ ”ممکن ہے کہ اس حدیث کے عموم کو لیا جائے کہ ہاتھ باندھنا مستحب ہو“ باوجود اس کے کہ ان کا یہ قول ان کے اپنے مذہب میں معتبر نہیں ہے اور نہ انہوں نے خود اس پر عمل کیا اور نہ ان کے شاگردوں میں سے کسی نے اس پر عمل کیا پس تو غور کر۔

اور یہ بھی کہ طواف کے عبادت ہونے کی حیثیت سے اُسے نماز کا نام دیا گیا، اور مراد طواف کی موجب سعادت طاعت ہونے کی حیثیت سے نماز کی مثل ہے اور اسی وجہ سے استقبال قبلہ اور وجوب قرأت اور (نماز کے) تمام ارکان رکوع و سجود، قعدہ بلکہ اُس کی باقی شرطیں طہارت، ستر عورت وغیرہ ہمارے نزدیک صحت طواف کی شرط سے نہیں ہیں سوائے نیت کے، پس یہ ضروری ہے تاکہ عبادت اخلاص کے ذریعے عادت سے ممتاز ہو جائے، یہ سب کچھ اُمت سے حرج کو دفع کرنے کے لئے ہے اور یہ ملت دین اسلام کی طرف میلان پیدا کرنے والی آسان سخاوتوں سے مخفف ہے یہاں تک کہ اس کو ادا کرنے پر کمزور جیسے بوڑھا اور بچہ (بھی) قادر ہے۔ نہیں کہا جاسکتا کہ طواف میں ہاتھ باندھنا اور ہاتھ چھوڑنا دونوں اثبات اور وقوع حال کے محتاج ہیں، پس ہم کہتے ہیں کہ اصل وضع انسانی تمام افعال میں بغیر ہاتھ باندھنے کے ہے اور ہاتھ باندھنا بعض احوال میں عارض ہوتا ہے، جب کہ اس میں اقوال میں سے کوئی قول ثابت ہو۔

اور یہ نہیں کہا جاسکتا ہم نے تسلیم کر لیا کہ یہ (ہاتھ باندھنا) بدعت (۲۱) ہے

۲۱۔ اہم نووی کہتے ہیں کہ لغت میں بدعت اُس کام کو کہتے ہیں جس کی مثال زمانہ سابق کے مطابق نہ ہو اور اصطلاح شرع میں بدعت ایسے کام ایجاد کرنا ہے جو رسول اللہ ﷺ کے زمانہ

لیکن وہ مستحب ہے، پس ہم کہتے ہیں کہ ہر وہ بدعت جو سنت کے مزاحم ہو تو وہ مردود، غیر مقبول ہے اس لئے کہ نبی ﷺ کا فرمان ہے ”جس نے ہمارے امر میں ایسی چیز

میں نہ ہو، اور مطلق قاری حنفی متوفی ۱۰۱۴ھ لکھتے ہیں ایسا فعل ایجاد کرنا جو کتاب و سنت کے مخالف نہ ہو، انہیں (مرقاۃ، کتاب الإیمان، باب الاعتصام بالكتاب و السنة، الفصل الأول، برقمہ: ۱۴۰ - (۱)، ۲۳۶۱) اور بدعت کی کئی اقسام ہیں چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں: بدعت کبھی واجب ہوتی ہے جیسے گمراہ فرقوں کے خلاف داکل قائم کرنا اور علم نحو سیکھنا، بدعت کبھی مستحب ہوتی ہے جیسے مدرسوں اور مسافر خانوں کی تعمیر کرنا، بدعت کبھی مکروہ ہوتی ہے جیسے مسجدوں کو آراستہ کرنا، بدعت کبھی مباح ہوتی ہے جیسے لذیذ کھانے کھانا جیسا کہ امام منوی نے ”شرح الجامع الصغیر“ میں ”تہذیب مہ نووی“ سے بیان کیا، اور بروکی کی ”طریقہ محمدیہ“ میں اسی طرح ہے۔

(رد المحتار عسی الدر المحتار، کتاب الصلوة، باب الإمامة، مطلب: البدعة حمسة اقسام، تحت قول تنویر: و مبتدع، تحت قول الدر: ای صاحب بدعة، ۳۵۶/۲) اور محقق صحیح ستہ علامہ ابوالحسن نور الدین محمد بن عبدالبہادی سندھی حنفی متوفی ۱۱۳۸ھ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں: ”مَنْ أَخَذَ فِي أَمْرٍ“ ای فی شیاننا میں امر امور کا واحد ہے اور اُس میں کہ جس کا ہم نے حکم دیا تو امر اوامر کا واحد ہوگا اور اسے مأمور پر بولا گیا، دونوں وجوہ پر مراد ہے ”الذِّیْسُ الْقَیِّمُ“ یہ معنی اُس بنا پر ہے کہ جسے قاضی نے ”شرح المصابیح“ میں ذکر کیا کہ جس نے اسلام میں ایسی رائے پیدا کی جس کے لئے کتاب و سنت نہ سند ظاہر ہونے حنفی، نہ ملفوظ ہونے مستبط تو وہ رد یعنی مردود ہے اور مراد یہ ہے کہ وہ امر واجب الرد ہے کہ لوگوں پر اُس کا رد کر دینا واجب ہے کسی ایک کے لئے بھی اُس امر کی اتباع اور اُس میں تقلید جائز نہیں اور ایک قول ہے ”فَهُوَ رَدٌّ“ میں احتمال ہے، ضمیر ”عن“ کے لئے ہو یعنی وہ شخص مردود و مطرود ہو۔ (حاشیۃ التبندی علی السنن لابن ماجہ، المقدمة، باب تعظیہ حدیث رسول اللہ ﷺ و التّغیظ علی من عارضه،

پیدا کی جو اس سے نہ ہو تو وہ مردود ہے“ اس کو شیخین (بخاری ۲۲).....

۲۲۔ صحیح البخاری، کتاب الصَّلح، باب إذا اصطَلحوا علی صلح جور فالصلح مردود، برقمہ: ۲۶۹۷، ۱۸۶/۲۔ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسماعیل بن ابراہیم بن مغیرہ بخاری ہجری ۱۳ اشوال المکرم ۱۹۴ھ میں بخارا میں پیدا ہوئے آپ کے والد ایک عظیم محدث اور صالح انسان تھے، ابن حبان نے انہیں طبقہ اربعہ کے ثقہ روات میں شمار فرمایا ہے اور امام بخاری کے جد امجد مغیرہ مجوسی تھے اس زمانے میں بخارا کے حکم یمان ہجفی کے ہاتھ پر اسلام لائے اسی لئے ہجفی کہلائے، بچپن میں امام بخاری کے والد کا انتقال ہو گیا تھا تو پرورش کی تمام ذمہ داری والدہ نے سنبھالی، بچپن میں بصارت سے محروم ہو گئے بسیار علاج کے باوجود بینائی نہ لوٹی، آپ کی والدہ ماجدہ زابدہ عابدہ نے روز و کر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دُعا کی تو ایک رات خواب میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زیارت کا شرف حاصل ہوا آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تیری آہ و زاری اور بکثرت دعاؤں کے سبب تیرے بیٹے کی بینائی لوٹا دی صبح جب امام بخاری بستر سے اٹھے تو آنکھیں روشن تھیں۔

ابتدائی تعلیم کے بعد دس سال کی عمر میں علم حدیث کی تحصیل کا شوق ہوا تو درس حدیث میں شامل ہو گئے اور بڑی محنت اور شوق کے ساتھ اس علم کے حصول میں لگ گئے متن کو محفوظ کرتے اور سند حدیث کے ایک ایک راوی کو ضبط فرماتے یہاں تک کہ ایک سال گزرنے پر متن و سند حدیث پر آپ کی مہارت کا عالم یہ ہو گیا کہ بسا اوقات اساتذہ آپ سے اپنی تصحیح کرتے۔
نوجوانی کی عمر میں اپنے بڑے بھائی احمد اور والدہ کے ساتھ حج کے لئے حرمین شریفین حاضر ہوئے جو کہ بعد والدہ اور بھائی واپس ہوئے اور آپ حصول علم کے لئے وہیں رہ گئے اور اسی دوران آپ نے ”تاریخ کبیر“ لکھی۔

امام بخاری نے طلب حدیث کے سلسلے میں متعدد بار دور دراز شہروں کا سفر کیا جیسے مصر، شام اور کان عرصہ حجاز مقدس کو فہ اور بغداد اکتساب علم کے لئے اپنے وطن سے دور رہے اور آپ بے انتہاء قوت حافظہ کے مالک تھے آپ کے اساتذہ بے شمار ہیں کیونکہ آپ نے اکابر، امثال اور اصاغر کے فرق کا کبھی خیال نہیں رکھا اس لئے آپ کے اساتذہ کی تعداد ہزار سے زائد بتائی گئی ہے اور آپ کے شاگردوں کی تعداد اس سے بہت زیادہ ہے کیونکہ اس زمانے میں جو

و مسلم (۲۳) نے روایت کیا ہے،

شہر علوم اسلامیہ کے مرکز قرار دیئے جاتے تھے آپ اُن شہروں میں متعدد بار تشریف لے گئے اور بے حساب لوگوں نے آپ سے سماعِ حدیث کیا اس لئے کہا گیا کہ آپ کے تلامذہ کی تعداد لاکھ سے زائد تھی اور اپنے وطن بخارا سے سمرقند کی طرف جاتے ہوئے خرنگ نامی بستی میں قیام پذیر ہوئے اور یکم شوال ۲۵۶ھ میں بائیس سال کی عمر گزار کر اس جہاں فانی سے کوچ فرمایا امام بخاری کی تصنیف میں سے زائد ہیں لیکن جو عظمت و شہرت ”صحیح بخاری“ انسجام الصّحیح لمسند المختصر من مّور رسول اللہ ﷺ رکھا اور آپ نے اپنی صحیح کا چھ لاکھ سے انتخاب کیا ہے حدیث شریف کتاب میں ذکر کرنے سے قبل منسل فرماتے اور دو رکعت نفل پڑھتے پھر اس حدیث شریف کے بارے میں استخارہ فرماتے اس کے بعد اس حدیث کو اپنی صحیح میں درج فرماتے اور آپ نے اس کتاب کو سولہ سال کی مدت میں مکمل فرمایا و امام بخاری کے وصال کے بعد آپ کی قبر مبارک کی مٹی سے مشک کی خوشبو آتی تھی اور لوگ آپ کی قبر کی مٹی بطور تبرک لے جایا کرتے تھے ایک بار اہل سمرقند قحط میں مبتلا ہوئے متعدد بار بارش کی دعائیں کیں مگر بارش نہ ہوئی، کسی نے وہاں کے قاضی سے کہا تم لوگوں کے ساتھ امام بخاری کی قبر پر جاؤ وہاں جا کر دعا کرو چنانچہ قاضی صاحب لوگوں کے ساتھ امام بخاری کی قبر پر آئے اور لوگوں نے صاحب قبر کے وسیلے سے دعائیں کیں تو اتنی بارش ہوئی کہ لوگ سات دن تک سمرقند نہ جا سکے۔

اور ”صحیح بخاری“ بے شمار شروح لکھی گئیں جن میں ”الکواکب الدراری“، ”فتح الباری“ ”عمدة القاری“ ”ارشاد النّساری“ ”مصابیح الجامع“، ”الکواثر الحارّی“ وغیرہا مشہور ہیں۔ (دیکھئے: تہذیب التہذیب، برقم: ۶۷۴۵، ۴۰/۵، ۳۴۔ ایضاً تذکرة الحفاظ، برقم: ۵۷۸، ۱۰۴/۲/۱، ایضاً أشعة اللمعات ۹/۱-۱۱۔ ایضاً مرقاة، خطبة الكتاب، ص ۵۷-۶۴۔ ایضاً تذکرة المحدثین ۱۷۱-۲۲۲)

۲۳۔ صحیح مسلم، کتاب الأفضیة، باب نقض الأحکام الباطلة، و ردّ محدثات

الأمور، برقم: ۱۷/۴۸۱۳- (۱۷۱۸)

اور (امام مسلم (۲۴) نے) مسلم شریف (۲۵) کی روایت میں ہے ”جس نے ایسا عمل کیا

۲۴۔ امام ابو الحسن مسلم بن الحجاج بن مسلم بن ورد بن کرشاد اشعیری خراسان کے ایک شہر نیشاپور میں پیدا ہوئے، آپ کا تعلق چونکہ بنو قشیر خاندان سے تھا اس لئے قشیر کی کہلائے، آپ کی پیدائش کے سال میں اختلاف ہے، شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی نے ۲۰۲ھ، امام ذہبی نے ۲۰۲ھ اور ابن اثیر نے ۲۰۶ھ لکھا ہے اور ”تعیقات الباطنة“ میں بھی ۲۰۶ھ مذکور ہے۔ ابتدائی تعلیم سے فراغت کے بعد بھرپور جوانی کے عالم میں علم حدیث کے حصول میں لگ گئے اور اس فن کو آپ نے بڑی لگن و محنت کے ساتھ حاصل کیا اور جلد ہی نیشاپور کے عظیم محدثین میں شمار کئے جانے لگے۔

علم حدیث کی طلب میں متعدد شہروں کا رخ کیا جن میں حجاز، شام، عراق اور مصر شامل ہیں اور ان تمام شہروں کے مشاہیر اساتذہ کے سامنے زانوئے تلمذ طے کیا اور امام مسلم سے بے شمار لوگوں نے سماع حدیث کیا جن میں امام ابن خزیمہ اور امام ترمذی بھی شامل ہیں۔

اور آپ نے اپنی عمر کا اکثر حصہ حصول حدیث کے لئے مختلف شہروں کا سفر کرتے ہوئے گزار دیا، ساتھ ساتھ درس و تدریس میں بھی مشغول رہے، اس کے باوجود متعدد کتب بھی تصنیف فرمائیں اور ان میں سب سے زیادہ شہرت اور مقبولیت ”صحیح مسلم“ کو حاصل ہوئی۔

اور آپ کا وصال ۲۴ رجب المرجب ۲۶۱ھ اتوار کے روز شام کے وقت ہوئے۔ (دیکھئے، تہذیب التہذیب، برقم: ۷۸۰۸، ۵/۴۰۶، ۴۰۷۔ أيضاً تذکرة الحفاظ، الطبعة التاسعة، برقم: ۶۱۳، ۱/۲۵۰۔ أيضاً التعیقات السابعة، ص ۸۴۔ أيضاً سیر اعلام النبلاء، برقم: ۲۱۸۰، ۱۰/۱۷۴۔ أيضاً وفيات الأعیان، برقم: ۷۱۷،

(۹۹، ۹۸/۳)

۲۵۔ صحیح مسلم کا درجہ کتب صحاح ستہ میں دوسرا ہے، امام مسلم نے اسے جس محنت سے ترتیب دیا ہے اس لحاظ سے یہ ”صحیح بخاری“ پر فوقیت رکھتی ہے۔

امام مسلم نے اپنی صحیح کی تالیف کا سبب خود بیان فرمایا ہے کہ آپ سے آپ کے بعض تلامذہ نے درخواست کی کہ احادیث صحیحہ کا ایسا مجموعہ تیار کریں کہ جس سے بلا تکرار احادیث جمع ہوں

جس میں ہمارا امر نہ ہو تو وہ مردود ہے“ (۲۶) اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ ”جسے مسلمان اچھا جائیں وہ عند اللہ بھی اچھا ہے“ (۲۷)

چنانچہ امام مسلم نے اُن کی درخواست پر اپنی صحیح کی تائیف فرمائی اور آپ نے تین لاکھ احادیث میں سے اپنی جامع کا انتخاب فرمایا۔

حاجی حنیفہ وغیرہ نے صحیح مسلم کا نام ”الجامع النصحیح“ بیان کیا ہے اور بعض نے اسے ”جامع“ کہنے پر اعتراض کیا کہ ”جامع“ حدیث شریف کی اُس کتاب کو کہتے ہیں کہ جس میں تفسیر بھی ہے اور اس میں تفسیر بہت کم ہے اس کا جواب یہ ہے کہ نفس تفسیر کا ہونا لازم ہے قطع نظر اس سے کہ وہ قلیل ہو یا کثیر۔

صحیح مسلم کی کل احادیث کی تعداد میں اختلاف ہے ابو الفضل احمد بن مسلم نے یہ تعداد بارہ ہزار بتائی جبکہ ابو حفص نے آٹھ ہزار اور ملا علی قاری نے فرمایا کہ حذف مکررات کے بعد ”صحیح مسلم“ میں بالاتفاق چار ہزار احادیث ہیں۔

”صحیح مسلم“ کی تخریج میں بہت سی کتب تصنیف کی گئی ہیں اور اس کتاب کی شروح بھی کم نہیں ہیں جن میں اہل نووی کی شرح ”کمال المعتم“ ”المعجم“ اور ”الدریاج“ وغیرہ مشہور ہیں اور بعض علماء نے ”صحیح مسلم“ کو مختصر کیا اور بعض نے پھر ان مختصرات کی شرح لکھی ہے۔

۲۶۔ صحیح مسلم، کتاب الأقصیة، باب فص الأحكام لباطلة ورد محذات

الأمور، برقم: ۱۸/۴۵۱۴۔ (۱۷۱۸)، ص ۸۴۶

۲۷۔ مسند أبی داؤد الطیالسی، ما أسند عبد اللہ بن مسعود، برقم: ۱۳۰/۱، ۲۴۴

أیضاً المعجم الکبری للطنبرانی، برقم: ۸۵۸۳، ۱۱۲/۹، ۱۱۳

أیضاً شرح السنّة، کتاب الإیمان، باب رد البدع و الأهواء، برقم: ۱۰۵،

۱۸۷، ۱۸۶/۱

أیضاً المسند للإمام أحمد، ۳۷۹/۱

اس میں کوئی شک نہیں آپ نے اس سے مراد تمام مسلمان یا اُن میں سے جمہور (یعنی اکثر) مراد لئے ہیں اس لئے کہ نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کا فرمان ہے: ”اپنے اوپر سواد اعظم (۲۸) کو لازم پکڑو“ (۲۹) پس اُس کا کوئی اعتبار نہیں کہ جسے بعض بظاہر خشوع کرنے والوں نے اختیار کیا ہے، واللہ اعلم بالضمائر والسرائر باوجود اس کے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تمہاری صورتوں اور تمہارے اعمال کو نہیں دیکھتا لیکن وہ تو تمہارے دلوں اور احوال کو دیکھتا ہے، (۳۰) پس اعتبار دل کا ہے جو حقیقت میں اللہ

نَصَبُ لِاعْتِقَادِ نَبِيِّهِ. بَابُ قَوْلِ فِي أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَ عَلَى آتِهِ وَ

رَضِيَ عَنْهُمْ، ص ۱۸۱

يُضَدُّ كَشْفُ الْأَسْتَرِ، كِتَابُ الْعِلْمِ، بَابُ الْإِحْمَاعِ، بِرَقْمِ: ۸۱۰۱، ۱۳۰

يُضَدُّ مُجْمَعُ الزَّوَادِ، كِتَابُ الْعِلْمِ، بَابُ الْإِحْمَاعِ، بِرَقْمِ: ۸۳۲، ۱/۴۱

یادر ہے کہ ملا علی قاری کا اس حدیث ذکر کرنے کا مقصد یہ ہے کہ جب مسلمانوں کی اکثریت حالت طواف میں ہاتھ چھوڑنے کو ہی اچھا جانتی ہے تو یہ ہاتھ چھوڑنا اللہ تعالیٰ کے نزدیک اچھا ہے۔

اسی طرح امت کی اکثریت تقدیر ائمہ اربعہ کو اچھا جانتی ہے تو یہ عند اللہ بھی اچھی ہے، اسی طرح مسلمان حضور ﷺ کے ذریعہ اور آپ کی نعت کو اچھا جانتی ہے تو یہ عند اللہ بھی اچھا ہے، اسی طرح مسلمان مزارات صحابہ و اہل بیت و صحبہ امت پر گنبد و اچھا جانتے ہیں لہذا یہ عند اللہ بھی اچھا ہے۔

۲۸۔ سوادِ اعظم سے مراد بزرگروہے اور وہ اہلسنت و جماعت ہیں۔

۲۹۔ شمس بن ماجة، کتاب الفتن، باب لسواد الأعظم، برقم: ۳۹۵، ۴/۳۶۷

۳۰۔ صحيح مسلم، کتاب البر و الصلة، باب تحريم ظلم المسلم إلخ، برقم:

۱۲۷۰-۲۳/۶۶۳۵، (۲۵۶۴)، ص ۱۲۷۰

يُضَدُّ شمس بن ماجة، کتاب الزهد، باب القناعة، برقم: ۴۱۴۳، ۴/۴۸۵

۲۸۰/۲۸۱

تعالیٰ کی جلوہ گاہ ہے نہ کہ خالی خشوع کی ہیئت جو ریاضۂ سمعہ سے پُر ہو، پس چاہئے کہ

ایضاً المحکمہ الکبیر لنصیرانی، برقم: ۸۵۸۲، ۱۱۲/۹

ایضاً کنز العمال، الباب الاول فی لأخلاق، برقم: ۵۶۵۹، ۱۲/۳

ایضاً الجامع لتصغیر لتسیوطی، حرف الهمزة، برقم: ۱۸۳۲، ص ۱۱۴

قاضی عیاض اس حدیث شریف کے تحت لکھتے ہیں کہ یہاں اللہ تعالیٰ کا دیکھنا اُس کی رویت ہے تاکہ وہ اُسے اس پر جزاء اور ثواب عطا فرمائے اور اللہ تعالیٰ کا دیکھنا اور اُس کی رویت ہر شی کو محیط ہے اور اس سے یہاں مراد خصوصاً اُس کا جزا و ثواب مرحمت فرمانا ہے اور یہ تمام نیتوں اور مقاصد کی طرف اشارہ ہے۔ (اکمال المعلوم، کتاب البر والصلة، باب تحویم ظلم المسلم، برقم: ۳۳- (۲۵۶)، ۳۱/۸)

اس حدیث شریف کے تحت علامہ ابوالحسن محمد بن عبدالہادی سندھی حنفی متوفی ۱۱۳۸ھ لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ کا فرمان ”لیکن وہ تمہارے دلوں اور احوال کو دیکھتا ہے“ کا مطلب ہے کہ پس تم اپنے اعمال قلوب کو درست کر لو اپنی ہمت بدن اور حال سے متعلق نہ کرو۔ (حاشیۃ البیہقی علی السنن لابن ماجة کتاب الزہد، باب الغفلة، برقم: ۴۸۵/۴، ۴۱۴۳)

اور بعض لوگ اس حدیث شریف سے استدلال کرتے ہیں کہ نفل کا محل دل ہے اس سے وہ اعمال ظاہری کی نفی کرتے ہیں اور طہارت ظاہری کا انکار، عبادت ظاہری کا انکار سب کا منشا یہی باطل استدلال ہے پھر نہ نماز پڑھتے ہیں اور نہ روزہ رکھتے ہیں اور نہ ہی دیگر فرائض و واجبات پر عمل پیرا ہوتے ہیں سب کام دل سے ہی کرتے ہیں جبکہ کھانا پینا ظاہری اعضاء سے کرتے ہیں، چاہئے تو یہ کہ وہ جب سب کام دل سے ہی کرتا ہیں تو یہ بھی دل سے ہی کر لیا کریں پھر دیکھیں وہ کتنے دن زندہ رہتے ہیں اس لئے یہ استدلال ہرگز درست نہیں۔

حضور ﷺ کا یہ فرمان صرف عمل بالاخلاص کی ترغیب کے لئے ہے جیسا کہ آپ ﷺ کا فرمان ہے کہ ”اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے“ اس میں ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے اس سے ظاہر ہے کہ نفل الگ ہے کہ جس کا محل اعضاء ہیں اور نیت الگ ہے کہ جس کا محل قلب

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی طرح طواف کرے جب کہ آپ نے فرمایا کہ ہم اللہ تعالیٰ کو دکھاتے ہیں پس ہمارے ایک کو اپنے دائیں سے بائیں کا ادراک نہیں ہوتا (۳۱) اور اُس کے سوا کسی طرف متوجہ نہیں ہوتا اور وہ مقام احسان میں اُس سے مُخَفّ ہوتا ہے کہ جس کی تفسیر نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمائی جب کہ فرمایا (۳۲) کہ

ہے یعنی نیت وہ عمل ہے کہ جس محل دل ہے ہذا فعل اعضاء سے پایا جاتا ہے اور نیت دل سے اور عمل وہی مقبول ہوتا ہے جس سے مقصد رضائے الہی ہو اور وہ عمل کہ جس سے رضائے خداوندی کا قصد نہ کیا جائے وہ عند اللہ مقبول نہیں کہ اس پر ثواب نہیں دیا جاتا جیسے نیت کے بغیر وضو قربت واقع نہیں ہوگا۔ (الہدایۃ، کتب الطہارات، تحت قولہ: ویستحب للمتوضی الخ ۱-۱۶/۲)

اور جب قربت واقع نہ ہو تو اُس پر ثواب نہیں ملے گا اور پھر بعض اعمال ایسے ہیں کہ جن میں الریت نہ پائی جائے تو عبادت اور عادت میں تمیز نہیں ہوتی جیسے نماز چنانچہ علامہ مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں مذکور اہتمام قیام کے ساتھ ہے اور قیام عادت اور عبادت کے مابین مترد ہے ہذا نیت کے بغیر تمیز واقع نہیں ہوگی۔ (نہدایۃ، کتاب الصلوٰۃ، باب شروط لصلوٰۃ النی تنقذہا، تحت قولہ: ویبوی الصلوٰۃ الخ، ۱-۵۵/۲)

۳۱۔ جامع لعموم و حکم، الحدیث الثانی، فصل: و أما الإحسان إلخ، ص ۵۰، و فیہ: خصب عروۃ الزبیر، لی ابن عمر ابنتہ و ہما فی فی الطواف فلم یحبہ، ثم لقیہ بعد ذلک فاعتذر بہ، و قلنا: کتأ فی الطواف نتخا من اللہ بین أعیننا“ أخرجه أبو نعیم وغیرہ۔

۳۲۔ اور مؤلف علی قاری کے اس رسالہ میں مذکور حدیث اُس حدیث کا جو ہے جسے اُن حدیث سے شمار کیا گیا ہے جنہیں ”جوامع الکلم“ کہا جاتا ہے جیسا کہ حافظ ابن رجب حنبلی نے اسے پچاس ”جوامع الکلم“ احادیث کی فہرست میں دوسرے نمبر پر لکھا ہے (جامع العلوم والحکم، الحدیث الثانی، ص ۳۳) اسی طرح امام نووی شافعی نے اس حدیث کے تحت لکھا ہے کہ یہ حدیث ”جوامع الکلم“ سے ہے یا در ہے کہ ”جوامع الکلم“ اُس حدیث مبارکہ کو

”تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے گویا کہ وہ

کہا جاتا ہے کہ جس کے کلمات تھوڑے ہوں اور معانی کثیر ہوں اور اس حدیث شریف کو ”حدیث جبریل“ بھی کہتے ہیں مانی ”جامع العلوم والنہج“ اور اسے ”امّ الأحادیث“ بھی کہا گیا ہے چنانچہ محدوم محمد ہاشم ٹھٹھوی حنفی متوفی ۱۱۷۷ھ نے اپنی کتاب ”بدل القوۃ فی حورث سنن سننہ“ میں سنن نو بجری کے واقعات میں لکھا کہ حضرت جبریل علیہ السلام اسی سال (یعنی ۵۹ھ میں لوگوں کو تعلیم کینے دربار نبوی میں حاضر ہوئے۔ آپ ﷺ سے ایمان، احسان، قیامت اور علامات قیامت کے بارے میں دریافت کیا، ”صحیح بخاری“ اور ”صحیح مسلمہ“ میں یہ حدیث شریف تفصیل کے ساتھ مذکور ہے اور اس حدیث مبارکہ کو ”امّ الأحادیث“ کہا جاتا ہے کیونکہ یہ ایمان اور اسلام کے بیان پر مشتمل ہے اور نکلتے ہیں کہ حضرت جمال الدین نے ”روضۃ الأجباب“ میں لکھا ہے کہ لوگوں کو تعلیم کینے حضرت جبریل علیہ السلام سن دس ہجری میں حاضر ہوئے اور محدوم علیہ الرحمۃ کے نزدیک راجح یہی ہے کہ حضور ﷺ نے یہ ارشاد سن نو ہجری میں حضرت جبریل علیہ السلام کے جواب میں فرمایا۔

حضرت جبریل امین علیہ السلام نے جب پوچھا کہ مجھے احسان کے بارے میں بتلائیے تو حضور ﷺ نے فرمایا ”تم اللہ تعالیٰ کی عبادت اس حال میں کرو گویا کہ اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو اور اگر تم اس حال کو نہ پا سکو تو اللہ تعالیٰ یقیناً تمہیں دیکھ رہا ہے“

حضرت جبریل علیہ السلام نے پہلے ایمان و اسلام کے بارے میں معلوم کیا پھر احسان کے بارے میں سوال کیا اس سے معلوم ہوا کہ یہ مرتبہ کسی شخص کو اس وقت حاصل ہوتا ہے جب اُس میں ایمان و اسلام دونوں پائے جائیں کہ وہ دل سے اللہ تعالیٰ اور اُس کے رسول کی تصدیق کرتا ہو جو اپنے اعمال و افعال سے اُس کا اظہار کرتا ہو اور اُس کے اعمال اس دور خلوص پایا جاتا ہو وہ اُس کی تصدیق قلبی کے آئینہ دار ہوں۔

حافظ ابن رجب حنبلی نے لکھا کہ حضور ﷺ کا فرمان ”اگر تم اُسے نہیں دیکھتے تو وہ تمہیں دیکھ رہا ہے“ کے بارے میں کہا گیا کہ یہ اول کی تعلیل سے (اور اول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت

تجھے دیکھ رہا ہے“ (۳۳) اللہ تعالیٰ ہمیں دنیا میں اپنا مراقبہ اور آخرت میں مشاہدہ نصیب

اس حال میں کرو گیا اللہ تعالیٰ کو دیکھ رہے ہو) بیشک تو بندہ ہے جب عبادت میں اُس کے مراقبہ، بندے سے اُس کے قُرب کے استحضار کا حکم دیا گیا یہاں تک کہ گویا بندہ اُسے دیکھ رہا ہے پس بندے کیسے کبھی یہ حال مشکل ہوتا ہے تو وہ اس حال کے حصول میں اللہ تعالیٰ پر اپنے ایمان سے مدد لے وہ اس طرح کہ بیشک اللہ تعالیٰ اُسے دیکھ رہا ہے اور اُس کے سر و عنایت، باطن و ظاہر پر مطلق ہے بندے کے اُمر سے کچھ بھی اُس پر مخفی نہیں، پس جب یہ مقام محقق ہو جائے گا تو اُس کے لئے دوسرے مقام (یعنی مقام اول) کی طرف منتقل ہونا آسان ہو جائے گا اور لکھتے ہیں کہ یہ بھی کہا گیا ہے کہ بلکہ یہ اس طرف اشارہ ہے کہ جس کے لئے یہ مشکل ہے کہ وہ اس حال میں عبادت کرے گویا وہ اُسے دیکھ رہا ہے تو اُسے چاہئے وہ اس طرح عبادت کرے کہ اللہ تعالیٰ اُسے دیکھ رہا ہے اور اُس پر مطلق ہے اور اسلاف میں سے بعض عارفین نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لئے مشاہدہ پر عمل کرتا ہے تو وہ ”عارف“ ہے اور جو عمل کرتا ہے اس پر کہ اللہ تعالیٰ اُسے دیکھ رہا ہے تو وہ ”مخلص“ ہے اور اس میں دو مقامات کی طرف اشارہ ہے جس میں سے ایک مقام اخلاص ہے، وہ یہ ہے کہ بندہ اس کے استحضار کے ساتھ عمل کرے کہ اللہ تعالیٰ اُسے دیکھ رہا ہے اُس کی اطلاع ہے اور وہ اُس سے قریب ہے، بندہ جب اپنے عمل میں اسے حاضر کر لے گا اور اس پر عمل کرے گا تو یہ بندہ کو اللہ تعالیٰ کے غیر کی طرف التفات سے مانع ہوگا (جامع العبودۃ والحکم، الحدیث الثانی فصل: وأما لإحسان الخ ص ۵۱، ۵۰) اور حضور ﷺ کے اس فرمان سے مقصود اخلاص فی العبودۃ ہے، ظاہر ہے کہ بندہ جب اس طرح اپنے رب کی عبادت کرے کہ اُس کے دل و دماغ میں یہ ہو کہ میرا رب مجھے دیکھ رہا ہے تو یقیناً اُس کی عبادت میں اخلاص پیدا ہوگا۔ ریاضہ سمیعہ جیسی تمام مذہبوں صفات اُس سے دُور ہو جائیں گی اور اُس کی عبادت برباد ہو جانے سے محفوظ رہے گی اور اُسے اس عبادت میں سرور حاصل ہوگا اور بندہ جب اس حال میں اپنے رب کی عبادت کرے گا تو وہ اُس عبادت کے آداب و خشوع و خضوع میں کمی کا اقدام نہیں اس طرح اُس کی عبادت اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں مقبول ہوگی۔

فرمائے اور ہمیں اُن لوگوں کے ساتھ جو نیکو کار ہیں اپنے مولا کی بارگاہ میں بہتر طریقے کے ساتھ صرف اپنے رب کی رضا چاہتے ہوئے جو سب سے بلند ہے، بلند مقام پر فائز فرمائے۔ (یہاں رسالہ مکمل ہوا)

مُلّا علی قاری "المسَلَّكُ الْمُتَقَسِّطُ" میں لکھتے ہیں مگر لوگوں میں سے بعض نے وہم کیا جس کے پاس نہ کوئی روایت ہے اور نہ اُسے درایت ہے کہ (طواف میں) نماز کی مانند ہاتھ باندھنا مستحب ہے پس یہ وہم نبی کریم ﷺ سے طواف میں ہاتھ چھوڑنے کا فعل جو تواتر سے ثابت ہے (۳۴) اُس سے غفلت کی وجہ سے پیدا ہوا۔ پس

الإسلام والإحسان و علم الساعة، برقم: ۲۵/۱، ۵۰

أيضاً صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب في بيان الإيمان والإسلام و الإحسان، برقم: ۱/۲ - (۸)، ص ۳۳ و باب الإيمان ما هو و بيان خصاله، برقم:

۵/۶ - (۹)، ص ۳۴

أيضاً سنن أبي داود، كتاب السنة، باب القدر، برقم: ۴۶۹۵، ۴۸/۵

أيضاً سنن الترمذی، كتاب الإيمان، باب ما جاء في وصف جبريل لمُتَنَبِّئٍ ﷺ

الإيمان والإسلام، برقم: ۴۳۹/۳، ۲۶۱۰

أيضاً سنن ابن ماجه، مقدمة، باب في الإيمان، برقم: ۶۴۰۶۳، ۱/۶۰، ۶۱

أيضاً تحفة الأشراف، برقم: ۱۰۵۷۲

۳۳۔ اس کے تحت قاضی حسین بن محمد سعید کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ علامہ داماد آخوند جان سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا اس میں یہ ہے کہ احادیث نبویہ علیہ التحیۃ والتَّحْیٰ ہاتھ باندھنے اور ہاتھ چھوڑنے سے خاموش ہیں اور مُلّا علی قاری ایسی کوئی حدیث نہیں لائے کہ جس میں ہاتھ چھوڑنے کی تصریح ہو تو کیسے کہا کہ یہ "تواتر" سے ثابت ہے۔ (إرشاد الساری إلی مناسک الملا عنی القاری، باب أنواع الأطفوة و أحكامها، فصل: فی مستحبات الطَّواف، تحت قوله: تواتر فعله ﷺ من الإرسال، ۱۷۷)

جسے اُس کے رب نے ادب سکھایا (۳۵) اُس کے ادب سے بڑھ کر کوئی ادب مستحب نہیں ہے اور نہ ہی صحابہ کرام علیہم الرضوان اور اُن کے اتباع ائمہ اربعہ اور اُن کے اجماع سے اوپر کوئی ادب ہے، مستند کے لئے اُن کے مناسک میں اس کے ذکر کا نہ ہونا کافی ہے، پس بے شک اصل نفی ہے یہاں تک کہ ثبوت مُحَقَّق ہو (۳۶) برخلاف نماز میں ہاتھ باندھنے کے (۳۷) اس لئے کہ ”صحیح بخاری“ (۳۸) وغیرہ میں صحت کے

۳۵۔ حضور ﷺ کا فرمان ہے ”مجھے میرے رب نے ادب سکھایا“ (المجامع لصغیر نسیوطی، برقم: ۳۱۰، ص ۲۵۔ أَيْضاً كُنُزُ أَعْمَالٍ، الْبَابُ الْأَوَّلُ، الْفَصْلُ الثَّلَاثُ، بِرَقْم: ۱۸۹۲، ۱۱/۶، ۱۸۳)

۳۶۔ اس کے تحت قاضی حسین بن محمد سعید کی علامہ داماد آخوند جان سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا ”اصل نفی ہے یہاں تک کہ ثبوت مُحَقَّق ہو“ مُلَاعِی قاری کو یہ قول نفع نہیں دے گا کیونکہ ہاتھ باندھنا اور ہاتھ چھوڑنا دونوں اس میں برابر ہیں، اور ہاتھ چھوڑنا اگر متواتر ہوتا تو وہ اس کی طرف استدلال کے محتاج نہ ہوتے جو انہوں نے چھڑی ہاتھ میں ہونے اور خاص اور عام کے عمل کو ذکر کیا۔ (إرشاد الساری، لَبَّى مَنَاسِكُ الْمَلَأَ عَلَى الْقَارِی، بَابُ أَنْوَاعِ الْأَطْوِفَةِ وَ أَحْكَامِهَا، فَصْلٌ: فِي مُسْتَحَبَاتِ الطَّوَافِ، تَحْتَ قَوْلِهِ: تَوَاتَرَ فَعَلُهُ ﷺ مِنْ الْإِرْسَالِ، ۱۷۷)

۳۷۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نماز میں اپنا بایاں ہاتھ اپنے دائیں ہاتھ سے پکڑتے تھے (مُسْنَدُ الدَّارِ قُطْنِی، کِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ أَخْذِ الشَّامِ بِالْيَمِينِ فِي الصَّلَاةِ، بِرَقْم: ۱۰۸۱، ۱-۲/۲۸۷) اور حضرت علی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے بے شک سنت سے ہے نماز میں ہاتھ کو ہاتھ پر ناف کے نیچے رکھنا۔ (مُسْنَدُ الدَّارِ قُطْنِی، کِتَابُ الصَّلَاةِ، بَابُ أَخْذِ الشَّامِ بِالْيَمِينِ فِي الصَّلَاةِ، بِرَقْم: ۱۰۸۹، ۱-۲/۲۸۹)

۳۸۔ صحیح البخاری، باب استلام الرُّكْنِ بِالْمَحْجَرِ، بِرَقْم: ۱۰۶۷، ۱/۳۹۷

ساتھ ثابت ہے، اُن میں سے جو نبی کریم ﷺ کے طواف میں ہاتھ نہ باندھنے پر دلالت کرتی ہیں وہ چھڑی کا آپ کے دستِ اقدس میں ہونا ہے، جو ہاتھ باندھنے کو ظاہر مانع ہے، ہاں طواف کی نماز کے ساتھ عبادت ہونے کی حیثیت سے مشابہت کا تقاضا یہ ہے کہ اس میں بھی ہاتھ باندھنا ہو، لیکن نبی کریم ﷺ نے اس حیثیت سے کہ آپ نبی رحمت ہیں، امت سے حرج کو دفع کرنے کے لئے ایسا نہ کیا۔

اور وہ جو نبی اکرم ﷺ کے طواف میں ہاتھ نہ باندھنے پر دلالت کرتا ہے وہ خاص و عام کا اپنے طواف کی حالت میں ہاتھ چھوڑنے پر اتفاق ہے حالانکہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا ہے: ”میری امت گمراہی پر جمع نہ ہوگی“۔ (۳۹) اور اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ دُبْعَدَ مَا بَيَّنَّ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ
غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ لُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَنُصْلِهِ جَهَنَّمَ ۚ وَسَاءَتْ
مَصِيرًا﴾ (۴۰)

اور اس سے ظاہر ہوا کہ کہا جائے کہ طواف میں ہاتھ باندھنا مکروہ ہے، کیونکہ یہ سنتِ ماثورہ کے خلاف ہے اور اس کی نظیر وہ ہے جو طرازی نے فرمایا کہ چاہئے کہ سعی کے بعد مروہ پر نماز مکروہ ہو۔۔۔ اتنی، پس اختراع کرنے والے بدعتی پر طواف میں ہاتھ باندھنے اور سعی کے بعد نماز کا کتاب و سنت کی دلیل سے اثبات لازم ہے ورنہ مانع اور نافی دلیل کا محتاج نہیں ہے جیسا کہ آدابِ بحث میں یہ ثابت ہے (۴۱)،

۳۹۔ اس حدیث شریف کی تخریج ص ۱۷ پر ملاحظہ ہو۔

۴۰۔ النساء: ۱۱۵/۴ ترجمہ: اور جو رسول کا خلاف کرے بعد اس کے کہ حق راستہ اس پر کھل چکا اور مسلمانوں کی رہ سے جدا راہ چلے ہم اُسے اُس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اُسے دوزخ میں داخل کریں گے اور کیا ہی بری جگہ پلٹنے کی۔

پھر اس میں (۴۲) جو ریا، سُمعہ، غرور اور خود بینی، جاہلوں کی اقتداء ہے وہ مخفی نہیں ہے خصوصاً جب کہ وہ طب علموں کی ہیئت اور صوفیہ کی صورت میں ہو۔ (۴۳)

یہاں پر اس مسئلہ کے متعلق مُلا علی قاری حنفی کی ”تُب“ کی شرح ”المسند المتقسط فی المسند متوسط“ کی عبارت ختم ہوئی جسے قاری کے فائدے کے لئے اس رسالہ کے ساتھ نقل کیا گیا اور یہ مسئلہ فقہ کی دیگر کتب خصوصاً مناسک حج کے عنوان سے لکھی گئی کتب میں مجھے نظر نہیں آیا، صرف مُلا علی قاری حنفی نے اسے ”تُب“ پر اپنی شرح میں اور ایک مستقل رسالہ کی صورت میں نقل کیا ہے جو اس بات کی دلیل ہے کہ آپ کے زمانے میں یہ مسئلہ پیش آیا ہوگا، رسالہ کی ابتداء میں آپ نے اس کا تذکرہ بھی کیا ہے، اس لئے آپ نے اس پر رقم اٹھایا اور اس فقیر نے مُلا علی قاری کے مناسک حج کے بارے میں اور رسائل بھی ترجمہ کئے ہیں، اللہ تعالیٰ نے چاہا تو وہ بھی آپ کی خدمت میں پیش کئے جائیں گے۔

اللہ تعالیٰ سے دُعا ہے کہ وہ اپنے حبیب ﷺ کے طفیل اس حقیر کی اس کاوش کو قبول فرمائے، آمین

لفظ

محمد عطاء اللہ نعیمی

خادم دار الحدیث والافتاء

جامعۃ النور، جمعیت اشاعت ہلسنت (پاکستان)

۴۲۔ یعنی حالت طواف میں ہاتھ پاندھنے میں۔

۴۳۔ المسند المتقسط فی المسند متوسط، باب أنواع الأظوف و أحكامها،

فصل: فی مستحبات الطواف، ص ۱۷۷ تا ۱۷۹، مطبوعہ: دار الکتب العلمیہ،

بیروت۔ و ص ۲۲۷ تا ۲۳۰، مضموعہ: المکتبۃ الإمدادیۃ، و ص ۱۶۰ تا ۱۶۲،

مطبوعہ: إدارة القرآن

مآخذ و مراجع

- ۱۔ إتقان ما يحسن الأخبار الواردة على الألسن، للغزّي، نجم الدين محمد بن محمد بن محمد بن محمد، (ت ۱۰۶۱ھ)، تعقيق الدكتور يحي مراد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ھ-۲۰۰۴م.
- ۲۔ الإحسان ترتيب صحيح بن حبان، رتبہ الأمير علاء الدین عی بن بیان الفدرسی (ت ۷۳۹ھ)، دار لکتاب العلمیہ، بیروت، نَصْعَة الثَّانِيَة ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶م.
- ۳۔ إرشاد السّاري إلى مسالك الملاء على القاري، للقاضي حسين بن محمد سعيد المكي الحنفي (ت ۱۳۶۸ھ)، تحقيق محمد طححه بلال أحمد، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، نَظِيعَة لأوْنِی ۱۴۳۰ھ-۲۰۰۹م.
- ۴۔ إرشاد السّاري إلى مسالك الملاء على القاري، للقاضي حسين بن محمد سعيد المكي الحنفي (ت ۱۳۶۸ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م.
- ۵۔ إرشاد السّاري إلى مسالك الملاء على القاري، للقاضي حسين بن محمد سعيد المكي الحنفي (ت ۱۳۶۸ھ)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشي، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ.
- ۶۔ الأشباه والنظائر عن مذهب أبي حنيفة النعمان لابن نجيم، الإمام زين الدين بن إبراهيم بن محمد بن بكر الحنفي (ت ۹۷۰ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ-۱۹۹۳م.
- ۷۔ أشعة اللمعات، سيدهوى، الشيخ عبد لحق بن سيف الدين المحدث (ت ۱۰۵۲ھ)، كتب خانہ مجیدیہ، ملتان.
- ۸۔ اظهره رشديه شرح مناظره رشديه، للعلامة محمد ممتاز الأشرفي، مكتبة غوثية، كراتشي.
- ۹۔ الاعتقاد، البداية إلى سبيل الشفاء، لنسهم، الحافظ أبو بكر أحمد بن

- الحسین (ت ۴۵۸ھ)، دار ابن حزم، بیروت، الطبعة الأولى
 ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۳م
- ۱۰۔ إكمال المعلم بفوائد المسلم، للإمام الحافظ أبي الفضل عياض بن موسى
 بن عباد، أنيحصي (ت ۵۴۴ھ)، تحقيق لدكتور يحيى إسماعيل، دار
 الوفاء، المنصورة، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۱۱۔ بهار شريعت، نضد الشريعة محمد أمجد الأعظمي الحنفی (ت ۱۳۶۷ھ)،
 مكتبة المدينة، كراتشي
- ۱۲۔ تاريخ بغداد مدينة لإسلام، الإمام أبو بكر أحمد بن علي الخطيب البغدادي
 (ت ۴۶۳ھ)، تحقيق صدقي جميل العطار، دار الفكر، بيروت، الطبعة
 الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۴م
- ۱۳۔ تذكرة المحدثين، لسعيد، العلامة غلام رسول، فريد بك استال، لاهور
- ۱۴۔ تذكرة الحفاظ، سدهي، شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان
 (ت ۷۴۸ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م
- ۱۵۔ التعليقات الساطعة، لعبد الرشيد بن عبد العزيز السلفي، المكتبة السعدية،
 خانيوال، الطبعة الأولى ۱۳۹۵ھ-۱۹۷۵م
- ۱۶۔ تهذيب التهذيب، لابن حجر. الحافظ أحمد بن علي العسقلاني
 (ت ۸۵۲ھ)، تحقيق الشيخ خنيس مأمون شيحا وغيره، دار المعرفة، بيروت،
 الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶م
- ۱۷۔ التيسير شرح جامع صغير، نمناوي، الحافظ زين الدين عبد الرؤوف بن
 تاج اعارفين بن علي الحدادي (ت ۱۰۳۱ھ)، مكتبة الإمام الشافعي،
 الرياض، الطبعة الثالثة ۱۴۰۸ھ-۱۹۸۸م
- ۱۸۔ الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير، للسيوطي، الإمام جلال الدين أبي
 بكر الشافعي (ت ۹۱۱ھ) دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى
 ۱۴۲۳ھ-۲۰۰۲م
- ۱۹۔ جامع العلوم والحكم في شرح خمسين حديثاً من جوامع الكلم، لابن

رحمہ، زین الدین و جمال الدین، ابی الفرج عبد الرحمن ابن الشیخ المقرئ
المحدث شہاب الدین أحمد (ت ۷۹۵ھ)، تعلیق عصہ الدین الصباصی،
دار الحديث، القاهرة، لصعة ثلثة ۱۴۱۸ھ-۱۹۹۷م

۲۰۔ الجامع وهو السنن الترمذی، إمام لمحدث ابی عیسیٰ محمد بن عیسیٰ بن
سورة (ت ۲۹۷ھ)، تحقیق محمود محمد محمود حسن نقار، دار کتب
العلمیة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ-۲۰۰۰م

۲۱۔ جاء الحق، لتعمی، نعمتی أحمد یارحمن، نعمی کتب حرمہ، غجرات

۲۲۔ حاشیة السندی علی سنن لابن ماجه، للإمام ابی الحسن محمد بن
عبد ہادی سندی، (ت ۱۱۳۸ھ)، دار کتب علمیہ، بیروت، الطبعة
الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م

۲۳۔ حاشیة السندی علی سنن سندی، للإمام ابی الحسن محمد بن
عبد ہادی سندی، (ت ۱۱۳۸ھ)، دار الفکر، بیروت، ۱۴۱۵ھ۔
۱۹۹۵م

۲۴۔ رد المحتار علی سر المحتار، لعلامة محمد امین بن عابدین الشافعی
الحنفی (ت ۱۲۵۲ھ)، تحقیق عبد المجید نعمہ حلی، دار المعرفة،
بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ-۲۰۰۰م

۲۵۔ الشراج المنیر شرح الجامع الصغیر فی احادیث البشیر و النذیر، للعزيزی،
المحدث علی بن أحمد بن محمد بن إبراهيم (ت ۱۰۷۰ھ)، مکتبة
الإیمان، المدينة المنورة

۲۶۔ السنن لابن عاصم، الإمام ابی نکر أحمد بن عمر (ت ۲۷۸ھ)، دار ابن
حزم، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۴م

۲۷۔ سنن ابن ماجه، الإمام ابی عبد الله محمد بن یزید القزوينی، (ت ۲۷۳ھ)،
دار الکتب علمیہ، بیروت، الطبعة لأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸م

۲۸۔ سنن الدارقطني، الإمام لحافظ علی بن عمر (۳۸۵ھ)، تعلیق مجدی بن
منصور، دار کتب العلمیہ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ-۱۹۹۶م

- ۲۹۔ سنن الدارمی، الإمام أبي محمد عبد الله بن عبد الرحمن التيمي السمرقندي (ت ۲۵۵ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷-۱۹۹۶م
- ۳۰۔ السنن الكبرى، البيهقي، حافظ أبي بكر أحمد بن الحسين (ت ۴۵۸ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ھ-۱۹۹۹م
- ۳۱۔ سنن النسائي، الإمام أبي عبد الرحمن أحمد بن شعيب الخراساني (ت ۳۰۳ھ)، دار الفكر، بيروت، ۱۴۱۵ھ-۱۹۹۵م
- ۳۲۔ سنن أبي داود، الإمام أبي داود سليمان بن الأشعث السجستاني الأزدي، (ت ۲۷۵ھ)، دار بن حزم، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ-۱۹۹۷م
- ۳۳۔ ميسر أعلام النبلاء، سندھي، الإمام شمس الدين محمد بن أحمد بن عثمان (ت ۷۴۸ھ)، تعقيب محمد أيسر الشيراوي، دار الحديث، القاهرة ۱۴۲۷ھ-۲۰۰۶م
- ۳۴۔ شذرات الذهب في أخبار من ذهب، لابس نعماد، الإمام أبي الفلاح عبد الحی بن محمد نكري الحنبلي دمشقي (ت ۱۰۸۹ھ)، تحقيق عبد القادر الأرناؤوط و محمد الأرناؤوط، دار سن كثير، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ-۱۹۹۳م
- ۳۵۔ شرح بدء الأمالي، للرازي، الإمام أبي بكر أحمد بن علي الحنفي (ت ۳۷۰ھ)، تحقيق أبي عمرو الحسيني بن عمر بن عبد الرحيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۳۶۔ شرح صحيح مسلم، لسووي، للإمام أبي زكريا يحيى بن شرف الدمشقي الشافعي، (ت ۶۷۶ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ-۲۰۰۰م
- ۳۷۔ شرح السنة، لبغوي، الإمام أبي محمد الحسين بن مسعود (ت ۵۱۶ھ)، تحقيق وتعقيب الشيخ علي محمد والشيخ عادر أحمد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۳م
- ۳۸۔ الشذرة في الأحاديث المشتهرة، للنصالحی، العلامة محمد بن طولون

- (ت ۹۵۳ھ)، تحقیق کمال بن بسیونی زغول، دار الکتب العلمیۃ، بیروت،
الطبعة الأولى ۱۴۱۳ھ-۱۹۹۳م۔
- ۳۹۔ صحیح البخاری، الإمام أبی عبد اللہ محمد بن إسماعیل الجعفی، (ت ۲۵۶ھ)، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ-۱۹۹۸ء
- ۴۰۔ صحیح مسلم، الإمام أبی الحسین مسلم بن الحجاج القشیری النیسابوری، (ت ۲۶۱ھ)، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۱ھ۔
۲۰۰۰م
- ۴۱۔ المعجالة النافعة، للذهلوی، سراج الهند الشاه عبد العزيز المحدث (ت ۱۲۳۹م)، المكتبة السعدیة، خانیوال (پاکستان)، الطبعة الأولى ۱۳۹۵ھ-۱۹۷۵م
- ۴۲۔ فیض القدير شرح الجامع الصغیر، للمناوی، الحافظ زین الدین عبد الرؤوف بن تاج العارفين بن علی الحدادی (ت ۱۰۳۱ھ)، دار الکتب العلمیۃ، بیروت ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۱م
- ۴۳۔ کتاب الزهد الكبير، للبيهقي، الحافظ أبی بکر أحمد بن الحسين (ت ۴۵۸ھ)، تحقیق الشیخ عامر أحمد حیدر، مؤسسة الکتب الثقافیۃ، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۰۸ھ-۱۹۸۷م
- ۴۴۔ كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، للمؤرخ مصطفى بن عبد الله الشهير بجاحی خليفة وبکاتب جلیبی، مؤسسة التاریخ العربی
- ۴۵۔ كشف الأستار عن زوائد البزار على الكتب السنة، لیهیثمی، الحافظ نور الدین علی بن أبی بکر بن سلیمان المصری (ت ۸۰۷ھ)، تحقیق حبیب الرحمن الأعظمی، مؤسسة الرسالة، بیروت، الطبعة الأولى ۱۳۹۹ھ-۱۹۷۹م
- ۴۶۔ كنز العمال فی سنن الأقوال والأفعال، للعلامة علاؤ الدین علی المتقی بن حسام الدین الہندی (ت ۹۷۵ھ)، تحقیق محمود عمر الذمیاطی، دار الکتب العلمیۃ، بیروت، الطبعة الثانية ۱۴۲۴ھ-۲۰۰۴م
- ۴۷۔ كشف الخفاء و مزیل الإلباس، للإمام الشیخ إسماعیل بن محمد بن

- عبدالہادی الجراحى العجلونى الشافعى (ت ۱۱۶۲ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۱م
- ۴۸۔ مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، للهيثمى، الحافظ نور الدين على بن أبى بكر بن سليمان المصرى (ت ۸۰۷ھ)، تحقيق محمد عبدالقادر أحمد عطا، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۱م
- ۴۹۔ مرقاة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، للعلامة الشيخ على بن سلطان محمد القارى الشهير بملا على القارى (ت ۱۰۱۴ھ)، تحقيق الشيخ جمال عيتانى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۱م
- ۵۰۔ المستدرک على الصحيحين، للحاكم، الإمام أبى عبدالله محمد بن عبدالله النيسابورى، (ت ۴۰۵ھ)، تحقيق الدكتور محمود مطرجى، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ۔ ۲۰۰۲م
- ۵۱۔ المستدرک على الصحيحين، للحاكم، الإمام أبى عبدالله محمد بن عبدالله النيسابورى، (ت ۴۰۵ھ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ۱۴۲۷ھ۔ ۲۰۰۶م
- ۵۲۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، للعلامة الملا على بن سلطان محمد القارى الحنفى (ت ۱۰۱۴ھ)، تحقيق محمد طلحه بلال أحمد، المكتبة الإمدادية، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ۱۴۳۰ھ۔ ۲۰۰۹م
- ۵۳۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، للعلامة الملا على بن سلطان محمد القارى الحنفى (ت ۱۰۱۴ھ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۹ھ۔ ۱۹۹۸م
- ۵۴۔ المسلك المتقسط فى المنسك المتوسط، للعلامة الملا على بن سلطان محمد القارى الحنفى (ت ۱۰۱۴ھ)، إدارة القرآن والعلوم الإسلامية، كراتشى، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ھ
- ۵۵۔ مشكاة المصابيح، للترىزى، الشيخ ولى الدين أبى عبدالله محمد بن عبدالله الخطيب (ت ۷۴۱ھ)، تحقيق الشيخ جمال عيتانى، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۴ھ۔ ۲۰۰۳م

- ۵۶۔ المعجم الأوسط، للطبرانی، الإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي (ت ۳۱۰ هـ)، تحقيق، محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۰ هـ- ۱۹۹۹ م
- ۵۷۔ معجم البلدان، للحموي، الإمام شهاب الدين أبي عبد الله ياقوت بن عبد الله الرومي البغدادی (ت ۶۲۶ هـ)، دار احیاء التراث العربی، بیروت
- ۵۸۔ المعجم الكبير، للطبرانی، الإمام الحافظ أبي القاسم سليمان بن أحمد بن أيوب اللخمي (ت ۳۱۰ هـ)، تحقيق حمدي عبد المجيد السلفي، دار احیاء التراث العربی، بیروت
- ۵۹۔ المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث المشتهرة على الألسنة، للسحراوي، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن (ت ۹۰۲ هـ)، دار الكتب العربی، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ هـ- ۲۰۰۴ م
- ۶۰۔ مقدمة في الحديث النبوي وعلومه، للدكتور محمود مطرجي، دار الفكر، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ هـ- ۲۰۰۲ م
- ۶۱۔ مسند أبي داود الطيالسي، الإمام سليمان بن الجارود (ت ۲۰۴ هـ)، تحقيق محمد حسن محمد حسن إسماعيل الشافعي، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۵ هـ- ۲۰۰۴ م
- ۶۲۔ المسند للإمام أحمد بن حنبل الشيباني، (ت ۲۴۰ هـ)، المكتب الإسلامي، بيروت
- ۶۳۔ المنتقى، لابن الجارود، الإمام أبي محمد عبد الله بن علي النيسابوري (ت ۳۰۷ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ هـ- ۱۹۹۷ م
- ۶۴۔ وفيات الأعيان و أنباء أنباء الزمان، لابن خلكان، لأبي العباس أحمد بن محمد (ت ۶۸۱ هـ)، دار احیاء التراث العربی، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۷ هـ- ۱۹۹۷ م
- ۶۵۔ الهداية شرح بداية المبتدي، للمرغيناني، الإمام أبي الحسن علي بن أبي بكر الحنفي (ت ۵۹۲ هـ)، دار الأرقم، بيروت

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان کی سرگرمیاں

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح و رات کو حفظ و ناظرہ کے مختلف مدارس لگائے جاتے ہیں جہاں قرآن پاک حفظ و ناظرہ کی مفت تعلیم دی جاتی ہے۔

**مدارس
حفظ و ناظرہ**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت صبح اور رات کے اوقات میں ماہر اساتذہ کی زیر نگرانی درس نظامی کی کلاسیں لگائی جاتی ہیں۔

**درس
نظامی**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت مسلمانوں کے روزمرہ کے مسائل میں دینی رہنمائی کے لئے عرصہ دراز سے دارالافتاء بھی قائم ہے۔

دارالافتاء

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک مفت اشاعت کا سلسلہ بھی شروع ہے جس کے تحت ہر ماہ مقتدر علماء اہلسنت کی کتابیں مفت شائع کر کے تقسیم کی جاتی ہے۔ خواہش مند حضرات نور مسجد سے رابطہ کریں۔

**مفت
سلسلہ اشاعت**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے زیر اہتمام نور مسجد کا غذائی بازار میں ہر پچھ کو رات بعد نماز عشاء فوراً ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں مختلف علماء کرام مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

**ہفتہ واری
اجتماع**

جمعیت اشاعتِ اہلسنت پاکستان

کے تحت ایک لائبریری بھی قائم ہے جس میں مختلف علماء اہلسنت کی کتابیں مطالعہ کے لئے اور کتب شمسِ ماعت کے لئے مفت فراہم کی جاتی ہیں۔ خواہش مند حضرات رابطہ فرمائیں۔

**کتب و کیت
لائبریری**

تسکینِ روح اور تقویتِ ایمان کے لئے شرکت کریں

ہر شب جمعہ نمازِ تہجد اور ہر اتوار عصر تا مغرب ختم قادریہ اور خصوصی دعا

**روحانی
پروگرام**